

AMERICAN UNIV. IN CAIRO LIBRARY
3 8534 01047 5857



FROM THE
LIBRARY OF
THE
AMERICAN UNIVERSITY
IN
CAIRO

من مكتبة
الجامعة الامريكية بالقاهرة

-60

al-Nu'mān ibn Muḥammad, Abū Ḥanīfah
al. 274.

BP

166.94

V8X

C.2

مجلس مخطوطات الفاطميين

- ٣ -

كتاب الهيئة في آداب اتباع الأئمة

ابن حيو
النفاذ به محمد به
منصور التميمي

للقاضي النعمان بن محمد المغربي

al-Nu'mān ibn Muḥammad, Abū Ḥanīfah, d. 974

(NAF)

نشر وتحقيق

الدكتور محمد طامل مسين

بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

13810

ملتزم الطبع والنشر

دار الفكر العربي

دعوى الفاء...

- ٧ -

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

٥١٥, ٥

ح. ١٥

٤٠

مجلد الاول باب اء ان في...

في...

...

...

...

43810

...

...

بسم الله الرحمن الرحيم

تقدمة الناشر

مؤلف الكتاب: أبو جعفر

الاهداء

إلى صديقي الأستاذ الكبير و. إيفانوف

تقديرًا لأبحاثه المتعددة في الدراسات الأسمايلية

محمد كامل ميسين

ملوك

في القيا. و جيل الغلج روعه ربا
قيليد لولك ان لاسا بال في قسعتا اعدك آريقة
نوعه روعه

43810

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقدمة الناشر

مؤلف الكتاب : بنو النعمان

١ - لا أكاد أعرف في تاريخ الدولة الفاطمية أسرة خدمت العلم والدعوة الفاطمية وأثرت في الحياة العقلية في مصر وغير مصر من البلاد التي شملت الدعوة مثل أسرة النعمان . ومؤسس هذه الأسرة هو أشهر فقهاء المذهب الفاطمي ومن أكثرهم تأليفا للكتب وتعد مؤلفاته من الكتب الأساسية التي نهج على منوالها علماء المذهب . بل لا تزال بعض كتبه إلى اليوم من أقوم كتب الدعوة . هذا الرجل هو القاضي أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن حيون التيمي المغربي ، ويعرف في تاريخ الدعوة الفاطمية باسم القاضي النعمان خوفاً من أن يلتبس اسمه بأبي حنيفة النعمان صاحب المذهب السني المعروف . لا نعرف متى ولد القاضي النعمان وقد رجح الأستاذ جوثيل أنه ولد سنة ٢٥٩ هـ (١) ويرجح آصف فيظي أنه ولد في العشر الأخير من القرن الثالث (٢) ولا أدري كيف بنى الأستاذ آصف فيظي رأيه هذا فإننا نعلم أن القاضي النعمان اتصل بالإمام عبيد الله المهدي بالمغرب ونعلم أن المهدي أسس دولته سنة ٢٩٦ هـ فبناء على رأى الأستاذ فيظي يكون النعمان إذ ذاك في سن الطفولة . أما رأى الأستاذ جوثيل فهو لا يخلو من غرابة أيضاً فجميع المؤرخين اتفقوا على أن النعمان توفي بمصر في أواخر سنة ٣٦٣ هـ وأنه شارك في القضاء بمصر إلى أن توفي ، فيكون قد عمر أكثر من مائة عام ولعل من يعمر دهرأ كاملاً لا يصلح للقضاء في أواخر سني حياته ، ولذلك لا أستطيع أن أوافق الأستاذ جوثيل ومن تبعه من الباحثين .

لم يصلنا شيء عن نشأته الأولى ولا عن أسرته إلا ما رواه ابن خلكان أن والده أبا عبد الله محمداً عمر طويلاً . وكان يحكي أخباراً كثيرة وتوفي في رجب سنة ٣٥١ هـ

(١) J. A. O. S 1907 Vol XXVII P 227.

(٢) J. R. A. S. P.I. 1934.

وصلى عليه ولده النعمان وأنه دفن بأحد أبواب القيروان^(١) ، ولعل ما رواه ابن خلكان عن أبي النعمان كان سبب قول جوئيل إنه كان من رجال الأدب ! ، ومهما يكن من شيء حياة الأسرة غامضة أشد الغموض ولم يذكر المؤرخون شيئاً عنها ولم يحدثنا النعمان نفسه في كتبه التي وصلتنا عن أسرته ونشأته قبل قيام الدولة الفاطمية بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ غير ما ذكره ابن خلكان أنه كان مالكي المذهب ثم اعتنق مذهب الفاطميين^(٢) ، ولكن مؤرخي الشيعة يذهبون إلى أن النعمان كان مالكي المذهب ثم تحول إلى مذهب الشيعة الاثني عشرية ثم تحول إلى مذهب الإسماعيلية الفاطمية^(٣) ، ويذهب أبو المحاسن ابن تغرى بردى إلى أن النعمان كان حنفي المذهب قبل أن يعتنق المذهب الفاطمي^(٤) ، وإذا أمعنا النظر في هذه الخلافات وجدنا أن الأرجح هو ما رواه ابن خلكان ، فالمذهب المالكي هو المذهب الذي كان يسود شمال أفريقيا والأندلس ، وأن المذهب الحنفي كان قليل الانتشار بين المسلمين في أفريقيا ، وإن خاصة تلاميذ مالك كانوا مصريين وعن مصر انتقل هذا المذهب المالكي إلى شمال أفريقيا والأندلس ، وساد هذه البلاد حتى قل أن نجد فيها مذهباً آخر من مذاهب أهل السنة ، وإن كان مذهب الشافعي أخذ ينمو ويقوى في مصر حتى صار ينافس مذهب مالك في ولاية الإخشيد على مصر كان للمالكية خمس عشرة حلقة ومثلها للمذهب الشافعي وليس للمذهب الحنفي سوى ثلاث حلقات^(٥) فذهب أبي حنيفة كان قليل الأثر في بلاد المغرب ، فمن المرجح إذن أن النعمان كان على المذهب السائد في بلاد المغرب وهو المذهب المالكي ، ويذهب الأستاذ فيظي إلى أن النعمان كان إسماعيلي المذهب منذ نعومة أظفاره وأنه اتخذ التقية خوفاً على نفسه وعلى مذهبه ولكن لم يحدثنا مؤرخ واحد عن إسماعيلية القاضي النعمان قبل ظهور المهدي بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ ، حقيقة وجد في المغرب دعاة لمذهب الإسماعيلية قبل تأسيس الدولة الفاطمية وأن هؤلاء الدعاة هم الذين مهدوا لقيام هذه الدولة ، ويذكر المؤرخون

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

(٢) شرحه

(٣) المستدرک ج ٣ ص ٣١٣

(٤) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٢٢

(٥) المغرب ج ٤ ص ٢٤

من هؤلاء الدعاة الحلواني وأباسفيان وأباعد الله الشيعي وأخاه العباس وغيرهم^(١) ولكننا لا ندرى أين كان الحلواني وأبو سفيان يدعوان ، ولا نعرف القبائل التي استجابت لها ، أما الشيعي فكان بين الكتاميين والقاضي النعمان ليس منهم بل هو تميمي الأصل . ولعل الأستاذ فيظن اتخذ بعض كتب الإسماعيلية المتأخرين مصدرا له في ذلك ، وهذه الكتب ليست دقيقة في الناحية التاريخية كما أن مؤلفيها زجوا بأكثر علماء المسلمين ومجتهديهم في زمرة الإسماعيلية ، فإسماعيلية القاضي النعمان قبل ظهور المهدي لا تزال في حاجة إلى التحقيق .

ظهر عبيد الله المهدي على مسرح السياسة وأسس الدولة الفاطمية سنة ٢٩٦ هـ بعد أن هزم الأغلبة واحتل ديارهم ، فدخل في دعوته عدد كبير من أبناء المغرب ومنهم القاضي النعمان ، ويقول بعض المؤرخين أن المهدي استخدمه في بعض الأعمال ويخيل لي أن النعمان كان في ذلك الوقت قد عرف بالفقه فقربه المهدي إليه ليستفيد من علمه في نشر دعوته وربما عينه المهدي قاضيا في بعض النواحي ، وفي عهد القائم بأمر الله الفاطمي اشتدت صلة النعمان به وولاه القائم قضاء أطرابلس الغرب ، ولما بنى المنصور مدينته (المنصورية) كان النعمان أول من ولي قضاءها وقضاء سائر مدن أفريقية ؛ ويقول النعمان في كتابه المجالس والمسائرات عن ذلك : ولما أرحلني المنصور بالله عن مدينته أطرابلس إلى الحضرة المرضية وافق وصولي إليها غداة يوم الجمعة ، فخلع علي — عليه السلام — يوم وصولي وقلدي وأمرني بالسير من يومى إلى المسجد الجامع بالقيروان وإقامة صلاة الجمعة فيه والخطبة إذ لم يكن يومئذ بالمنصورية جامع ، وأمر بجماعة من بوابي القصر الأعظم بالمشي بين يدي بالسلاح إلى أن صليت وانصرفت . ثم خرج توقيعه من غد إلى ديوان الرسائل بأن يكتبوا لي عهدا بالقضاء بمدن المنصورية والقيروان والمهدية وسائر مدن أفريقية وأعمالها^(٢) وهكذا أصبح النعمان قاضي قضاء الفاطميين إلى أن تولى المعز لدين الله سنة ٣٤١ هـ الإمامة فاشتدت صلة النعمان به فكان يجالسه ويسيره بعد أن كان مستوحشا منه قبل ولايته العرش ، وذكر النعمان في كتابه « المجالس والمسائرات »

(١) افتتاح الدعوة للقاضي النعمان نسخة خطية بمكتبتي

(٢) المجالس والمسائرات ورقة ٤٨ نسخة خطية بمكتبتي

صورة خطاب وصله من المعز لدين الله ردا على رقعة رفعها إليه النعمان جاء فيه :
صانك الله يا نعمان ، وقفت على كل الذي وصفته في رقعتك هذه واستدللت من
لفظك على شيء قد تبين لي منك فتورك على ما كنت عليه من الانبساط والاستراحة
إلينا فيما عساه يعرض لك ويقع إليك ، فرأيت منك انقباضا أو حشنى إذ لم يكن
له سبب ولا علة توجبه ، بل الأمل فيك خلاف ما يسمو إياك أملك من التشریف
والتنويه باسمك ورفع منزلتك ، إذ لم أكن أطلع إلا على خبر وأحوال يجب أن
يكون عليها كل ولى لنا مثلك ، وكان الأولى بك التزيد في السعى المجهر ، وليكون
حالك حالا يغبطك بها الولي ويكيدك عليها العدو ، وفقك الله وسددك. والذي وصفته
من حالك مع من صلى الله عليه وألحقنا به ، فحالك لم يخف علينا بل كنا أصلها
وفرعها ، وإن كان الشخص الجسماني المقدس غائبا عن أبصارنا ونقل إلى سعة رحمة
الله فإن المادة الروحانية متصلة غير متقطعة والحمد لله رب العالمين ، فولاك مضى ،
ولإمامك خلف فاحمد الله واشكره وسلم لأمره واكتب إلى بما عساك تجد ذكره
ليأتك من أمرنا ما تعمل عليه إن شاء الله ،^(١) فهذا الخطاب يدل على أن النعمان
كان يتوقع أن يعزل عن القضاء بعد وفاة المنصور ، ولكن المعز آثره وقربه فأصبح
النعمان جليسه ومسايره ، ووضع النعمان كتابه المجالس والمسائرات جمع فيه كل
ما رآه وما سمعه من إمامه المعز .

ولما رحل المعز من المغرب إلى مصر سنة ٣٦٢ هـ صحب معه بني النعمان
— وكان النعمان يتولى قضاء الجيش — إلى مصر وكان الناس يتحدثون بأن النعمان يولى
قضاء مصر ، ولكن المعز لدين الله بعد أن استقر بمصر ترك القضاء لابن طاهر محمد
ابن أحمد الذهلي الذي كان على قضاء مصر منذ سنة ٣٤٨ هـ وطلب إلى هذا القاضي
أن يحكم بفقهاء الفاطميين ، فكان القاضي يسترشد في أحكامه بالقاضي النعمان إلى أن
توفي النعمان سنة ٣٦٣ هـ بمصر . ويقول ابن حجر إن النعمان كان يسكن القسطاط
ويغزو منها إلى القاهرة في كل يوم^(٢) ، ولا ندري سبب سكنه القسطاط مع ما كان
عليه من قرب من المعز ، فقد كان المعز يحب أن يقيم معه في القاهرة كل المقربين
إليه من حاشيته وخاصته .

(١) المجالس والمسائرات ورقة ٥١ ب

(٢) رفع الإصر ورقة ١٣٦ نسخة خطية بدار الكتب المصرية

ويروى ابن خلكان عن المسيحي أن النعمان كان من أهل العلم والفقه والدين والنبل مالا يزيد عليه (١) ويروى أيضا عن ابن زولاق أن النعمان بن محمد القاضي كان في غاية الفضل من أهل القرآن والعلم بمعانيه ، وعالمًا بوجوه الفقه ، وعلم اختلاف الفقهاء ، واللغة والشعر الفحل والمعرفة بأيام الناس مع عقل وإنصاف (٢) . وكل من تحدث عن النعمان من المؤرخين يذكرون فضله وعلمه ، وتدلتنا مؤلفاته العديدة على ما ذكره المؤرخون عنه ، فلا غرابة أن رأينا كتبه عمدة كل باحث في المذهب الفاطمي وأنها الأصل الذي استقى منه علماء المذهب بعده ، فلا أكاد أعرف عالما من علماء الدعوة اختلف مع النعمان في المسائل الفقهية ، وربما كان ذلك لأن النعمان قال في كتابه المجالس والمسائرات أكثر من مرة إن الإمام المعز لدين الله طلب إليه أن يلقي على الناس شيئا من علم أهل البيت ، فألف النعمان كتبه وكان يعرضها على المعز فصلا فصلا وبابا بابا حتى أتمها . فهو يقول مثلاً : أمدني المعز لدين الله بجمع شيء لحصه لي وجمعه وفتح لي معانيه وبسط لي جملة فابتدأت منه شيئا ثم رفعته إليه ، واعتذرت من الإبطاء فيه لما أردته من إحكامه ورجوته من وقوع ما جمعته منه بموافقة فطالعت في مقداره . فوقع إلى : يا نعمان لا تبال كيف كان القدر مع اشباع في إيجاز ، فكلما أوجزت في القول واستقصيت المعنى فهو أوفق وأحسن ، والذي خشيت من أن يستبطأ في تأليفه فوالله لولا توفيق الله عز وجل لإياك وعونه لك لما تعتقده من النية ومحض الولاية لما كنت تستطيع أن تأتي على باب منه في أيام كثيرة ولكن النية يصحبها التوفيق (٣) إلى أمثال ذلك من النصوص الكثيرة التي تدل على أن المعز لدين الله كان يدفعه إلى تأليف الكتب بعد أن يوضح له فكرتها ، وأن النعمان كان يعرض كتبه على المعز قبل أن ينشرها على الناس كما طلب إليه المعز أن يقرأ مجالس الحكمة التأويلية ، ولعل هذا هو السبب الذي من أجله لقبه المؤرخ ابن زولاق بالداعي (٤) ، وليس لدينا من النصوص ما يثبت أن النعمان كان من الدعاة ، فالداعي إدريس في كتابه «عيون الأخبار» قال إن النعمان

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

(٢) شرحه

(٣) المجالس والمسائرات ورقة ٧٥ ن

(٤) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

كان في مكانة رفيعة جدا قريبة من الأئمة ، وأنه كان دعامة من دعائم الدعوة ، ولكنه لم يصرح بأن النعمان كان داعيا أو حجة مع ما نعرفه عن الداعي لإدريس من إغداق المدح على كل من اتصل بالدعوة . ومهما يكن من شيء ، فالنعمان كان داهية في سياسته التي قربته إلى الأئمة فقد استطاع بعلمه أن يجذب اليه قلوبهم فقرّبوه اليهم ، وعرف أسرارهم ونواياهم فوضع هذه الكتب العديدة وادعى أن الأئمة هم الذين لقنوه إياها . بل لعل لا أغالى إذا قلت إن النعمان هو أول من دون فقه المذهب الفاطمي ، فلا أكاد أعرف فقيهاً من فقهاء المذهب قبله كتب في هذا الفن ، حقيقة لا أجد كبير اختلاف بين فقه الشيعة عامة وفقه الفاطميين إلا في زواج المتعة التي حرمها الفاطميون ؛ وأن فقه الشيعة كان مدونا قبل النعمان ، ولكنني لا أعرف أن الفقه الفاطمي الاسماعيلي قد دون قبل النعمان ، وبين يدي كتاب « المرشد إلى أدب الاسماعيلية » ، وهو ثبت لأسماء المؤلفين والكتب الإسماعيلية على اختلاف فنونها ، وبين يدي مجموعة خطية قديمة لمؤلف مجهول جمع أسماء الكتب التي ألقت منذ أوائل ظهور الدعوة الاسماعيلية ، فلم أعثر في هذين الثبتين على كتاب واحد في الفقه الإسماعيلي قبل كتب النعمان بن محمد ، فلا غرو أن يعرف المعز لدين الله فضل هذا العالم وأن يرفعه إلى أعلى الدرجات وأن يقول عنه « من يؤدي جزءا من مائة مما أداه النعمان أضمن له الجنة بجوار ربه » (١) ويحدثنا المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعي دعاة المستنصر في السيرة المؤيدية أن الوزير اليازوري قال له « إن النعمان بنى هذا الأمر وأن أحق الناس بمكانه أبنائه » (٢)

أما عن الكتب التي وضعها النعمان لأهل الدعوة فيقول ابن خلكان : إن النعمان ألف لأهل البيت من الكتب آلاف أوراق بأحسن تأليف وأملح سجع ، وعمل في المناقب والمثالب كتابا حسنا ، وله ردود على المخالفين ، له رد على أبي حنيفة وعلى مالك والشافعي وعلى ابن سريج ، وكتاب اختلاف الفقهاء ينتصر فيه لأهل البيت وله القصيدة الفقهية لقها بالمنتخبة (٣) . وذكر الأستاذ ايفسانوف في كتاب « المرشد إلى أدب الاسماعيلية » كتب النعمان وقسمها إلى :

(١) كتاب عيون الأخبار ج ٦ ص ٤١

(٢) السيرة المؤيدية من مطبوعات دار الكتاب المصري

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

١ - كتب الفقه :

- (١) كتاب الايضاح (٢) مختصر الايضاح (٣) كتاب الإخبار في الفقه
- (٤) مختصر الآثار فيما روى عن الأئمة الأطهار وهو كتاب متداول الآن
- بين طائفة البرة (٥) الاقتصار . وهو كتاب متداول معروف (٦) القصيدة
- المنتخبة وربما كانت نظم كتاب الاقتصار (٧) دعائم الاسلام في ذكر الحلال
- والحرام والقضايا والاحكام (٨) كتاب منهاج الفرائض (٩) كتاب الاتفاق
- والاقتراح (١٠) المختصر (١١) كتاب النبوع .

ب - كتب الاخبار :

- (١) شرح الاخبار في فضائل الأئمة الأطهار في ستة عشر جزءا (٢) قصيدة
- ذات المحنة وهي منظومة في ثورة ابي يزيد مغلد بن كيداد الخارجي (٣) قصيدة
- ذات المنن منظومة في بعض حوادث وقعت للمعز .

ج - كتب الحقائق :

- (١) دعائم الاسلام (٢) تأويل الشريعة (٣) أساس التأويل
- (٤) شرح الخطب التي لأمير المؤمنين على (٥) كتاب التوحيد والامامة
- (٦) اثبات الحقائق في معرفة توحيد الخالق (٧) حدود المعرفة في تفسير
- القرآن والتشبيه على التأويل (٨) نهج السبيل إلى معرفة علم التأويل (٩) الراحة
- والتسلي .

د - في الرد على المخالفين :

- (١) اختلاف المذاهب (٢) الرسالة المصرية في الرد على الشافعي
- (٣) الرد على ابن سريج البغدادي (٤) ذات البيان في الرد على ابن قتيبة
- (٥) دافع الموجز في الرد على العتقي .

هـ - كتب في العقائد :

- (١) قصيدة المختارة (٢) كتاب المهمة في آداب اتباع الأئمة (٣) كتاب الطهارة
- (٤) الأرجوزة (٥) مفاتيح النعمة (٦) كتاب الدعاء (٧) كتاب
- عبادة يوم وليلة (٨) كيفية الصلاة على النبي (٩) التعقيب والانتقاد

(١٠) كتاب الحلى والثياب (١١) كتاب الشروط (١٢) منامات الأئمة

(١٣) تأويل الرويات (١٤) التقريع والتعنيف .

و - كتب في الوعظ والتاريخ :

(١) رسالة إلى المرشد الداعي بمصر في تربية المؤمنين (٢) المجالس
والمسائرات والمواقف والتوقيعات (٣) معالم المهدي (٤) المناقب لأهل بيت
رسول الله (٥) افتتاح الدعوة .

هذه هي الكتب التي ذكر الاستاذ ايفانوف أنها من تصنيف القاضي النعمان
وبعضها ورد ذكره في المجموعة الخطية التي أشرت إليها سابقا ، وأكثر هذه الكتب
مفقود ، وبعضها في خزائن أصحاب الدعوة الذين يحرسون عليها ويسترونها أشد الستر .
ولعل أهم كتاب خالد للنعمان هو كتاب دعائم الاسلام ، وهو الكتاب الذي أمر الظاهر
الفاطمي بأن يحفظه الناس وجعل لمن يحفظه مالا جزيلا ، ويشتمل هذا الكتاب
على فقه الفاطميين كله ، فدعائم الاسلام عندهم الولاية والطهارة والصلاة والزكاة
والصوم والحج والجهاد ، ولكل فريضة من هذه الفرائض أصول وفروع وآداب ،
تحدث عنها القاضي النعمان بشيء من الإطناب ويروى ما ورد في كل فريضة من
آيات قرآنية وأحاديث نبوية وما جاء عن الأئمة الفاطميين ، ويظهر في هذا الكتاب
تأثر القاضي النعمان بمذهب مالك ، فقل أن تجد خلافا بين فقه مالك وما ورد في
كتاب دعائم الاسلام الا ما ورد عن الولاية ، وتظهر قيمة هذا الكتاب عند
علماء المذهب أن داعيين من أكبر دعائهم ذكره في كتبهم واعتمدا عليه ونوها به
أما الداعي الأول فهو أحمد حميد الدين بن عبد الله الكرماني المتوفى سنة ٤١٢ هـ فقد
ذكر في السور الأول من كتاب راحة العقل أسماء الكتب التي يجب أن تقرأ قبل
قراءة راحة العقل وذكر بينهما كتاب دعائم الاسلام ؛ أما الداعي الثاني فهو المؤيد
في الدين هبة الله بن موسى الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٠ هـ فقد ذكر في السيرة المؤيدية
أنه كان يعقد مجلسا خاصا كل يوم خميس يقرأ فيه على السلطان أبي كاليجار البويهري
فضلا من كتاب دعائم الاسلام . ويعتبر هذا الكتاب الآن من أقوم كتب
الاسماعيلية ومن كتبهم السرية مع أنه في علم الظاهر أي في العبادة العملية ومع

حرصهم على سريته فقد حصلنا على نسخة منه في جزأين . وقد علت من صديق
الاستاذ فيظي أن هذا الكتاب سيطلع قريباً .

أما الكتاب الثاني الهام من كتب النعمان فهو كتاب « تأويل دعائم الاسلام »
واسم الكتاب الكامل كما ورد في متن الكتاب « كتاب تربية المؤمنين بالتوفيق
على حدود باطن علم الدين في تأويل دعائم الاسلام » وهو في ذكر التأويل الباطني
للاحكام والفرائض التي وردت في كتاب دعائم الاسلام وهو من أهم كتب التأويل
عند الاسماعيلية وعليه اعتمد الدعاة بعد النعمان (١) . وقد توفي النعمان قبل أن يتم
كتابه هذا وقد وصلتنا نسخة منه في جزأين .

وحدثنا القاضي النعمان عن بعض كتبه فقال عن كتاب وضعه باسم « كتاب
الدينار » : سألتني بعض القضاة والحكام والطلبة بسط كتاب مختصر من قول أهل
البيت (ص) لهم ، يقرب معناه ويسهل حفظه ، وتخف مؤونته ، فابتدأت شيئاً
منه وقدوت أن الكتاب إذا كمل قام على من يريد استنساخه بدينار فما دونه ،
وسميته كتاب الدينار وذكرت ذلك في بسط افتتاحه ، ورفعت ما ابتدأته منه إلى
المعز لدين الله وطالعه فيه وسأله قراءته عليه وسماعه منه ليكون مأثوراً عنه
وكتبت مع ما رفعته منه إليه رقعة ذكرت فيها ذلك له . فوقع إلى بخطه في ظهرها :
بسم الله الرحمن الرحيم . صانك الله يا نعمان ، وقفت على الكتاب وتصفحته ،
فرايت ما أعجبنى فيه من صحة الرواية وجودة الاختصار ولكن فيه كلمات تعاص
على كثير من أوليائنا معرفتها فاشرحها بما يقرب منه أفهامهم فيستوى في معرفته
والإحاطة بعلم الفاظه الشريف والمشروف ؛ فإنه يحى طريفاً قريب المأخذ وسمه
« كتاب الاختصار لصحيح الآثار عن الأئمة الأطهار » فإن ذلك أشبه به من كتاب
الدينار لأن فيه من علم أولياء الله ما يحث على كافة الخلق طلبه بأرواحهم فضلاً عن
أموالهم ؛ وهذا الاسم يضع من قدره عند ذوى النعم ويرون أنهم يصلون إليه
وإلى ما هو أجل منه ببذل اليسير من حطام دنياهم ... الخ (٢) من هذا نستطيع أن
تؤيد ما ذهبنا إليه من أن القاضي النعمان بن محمد هو الذي وضع هذه العلوم التي

(١) راجع ما ذكرناه عن ذلك في كتاب المجالس المستنصرية (من مطبوعات دار الفكر العربي)

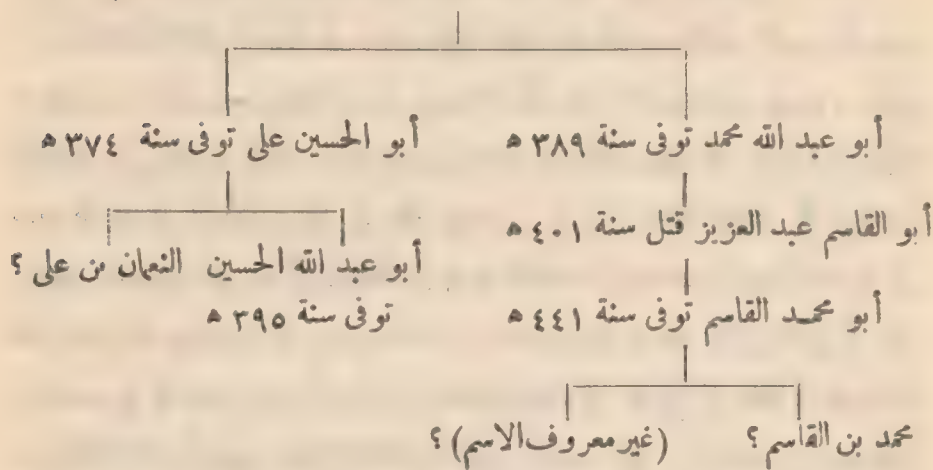
(٢) المجالس والسايرات ورقة ٧٤ ب

سماها الفاطميون بعلوم أهل البيت ، وأنه تملق الأئمة بنسبة هذه الكتب إليهم ، فلا غرو إذا عد النعمان عندهم من أكبر علماء الدعوة وفتيها الأعظم .

وهذا القاضي الفقيه هو مؤلف كتاب الحمة الذي ننشره الآن

كان القاضي النعمان بن محمد رأس هذه الأسرة ومؤسسها ، وجاء بعده أبنائه وأحفاده يتممون ما بدأه هو . فقد عرفوا جميعا بالعلم وعلم الفقه على نحو خاص وتولوا القضاء والدعوة في مصر إلى عصر المستنصر بالله الفاطمي [٤٢٧-٤٨٧هـ ١٠٣٥-١٠٩٤ م] . أما أفراد هذه الأسرة الذين وصلنا أخبار عنهم فهم :

القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد توفي سنة ٣٦٣ هـ



٢ — أبو الحسين علي بن النعمان ولد بالقيروان في رجب سنة ٣٢٨ هـ^(١) ، وقدم مصر مع باقي أفراد الأسرة في حجة المعز لدين الله . ولما توفي والده النعمان اشترك علي بن النعمان في قضاء مصر مع أبي طاهر الذهلي فظلا يقضيان حتى توفي المعز وولى العزيز ، وعرض لأبي طاهر القاضي مرض الفالج ، ففوض العزيز القضاء إلى علي بن النعمان وذلك في صفر سنة ٣٦٦ هـ ، وظل منفرداً بالقضاء وافر الحرمة عند العزيز حتى أصابته الحمى وهو بالجامع يقضى بين الناس فقام من وقته ومضى إلى داره وأقام عليلاً أربعة عشر يوماً إلى أن توفي يوم الاثنين لست خلون من رجب سنة ٣٧٤ هـ وصلى عليه الامام العزيز . وعلي بن النعمان أول من لقب بقاضي القضاة في مصر ، وكان عالماً فقيهاً مثل أبيه . وأورد له الثعالبي شيئاً من شعره مثل قوله :

ولي صديق ما مسني عدم مذ وقعت عينه على عدبي

(١) رفع الاصر ورقة ٨٥ ب

أغنى وأقنى فما يكلفني تقيل كف له ولا قدم
قام بأمرى لما قعدت به ونمت عن حاجتى ولم ينم (١)
ومن شعره أيضا :

صديق لى له أدب صداقة مثله نسب
رعى لى فوق ما برعى وأوجب فوق ما يجب
فلو نفدت خلائفه لهرج عندها الذهب (٢)

فمن هذه الآيات القليلة نستطيع أن ندرك أنه كان شاعراً رقيق الشعر عذب
الديباجة متلاعياً باللفظ ، ومن سوء حظ تاريخ الأدب أن يضيع شعر أمثال
هؤلاء الشعراء . ولا أدري من أين استقى الأستاذ آصف فيظى أن أبا الحسن على
ابن النعمان كان فى مرتبة داعى الدعاة ، فليس لدينا من النصوص ما يؤيد ذلك بل
الذى ذكره المؤرخون أن أول من أضيفت إليه الدعوة من قضاة الفاطميين هو
ولده الحسين بن على بن النعمان ، على نحو ما سنذكره بعد .

٣ - ولما توفى على بن النعمان أرسل الإمام العزيز بالله إلى أبى عبد الله محمد
ابن النعمان يقول : « إن القضاء لك من بعد أخيك ولا نخرجه من هذا البيت (٣) »
وهكذا ولى محمد بن النعمان مرتبة قاضى القضاء وكان فى حياة أخيه ينوب عنه فى
القضاء . فقد حدث أن العزيز لما سار لحرب القرامطة سنة ٣٦٨ هـ اصطحب معه
على بن النعمان وأتاب محمد بن النعمان فى القضاء . ولد محمد بالمغرب سنة ٣٤٥ هـ (٤)
وقدم القاهرة مع أسرته وكان جيد المعرفة بالأحكام متفناً فى علوم كثيرة حسن
الأدب والدراية بالأخبار والشعر وأيام الناس (٥) ، وقد مدحه الشاعر عبد الله
ابن الحسن الجعفرى السمرقندى بقوله :

تعاذلت القضاء على أما أبو عبد الإله فلا عديل
وحيد فى فضائله غريب خطير فى مفاخره جليل
تألق بهجة ومضى اعتزاً كما يتألق السيف الصقيل

(١) يتيمة الدهر ج ١ ص ٣٠٥

(٢) اليتيمة ج ١ ص ٣٠٦

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٧

(٤) رفع الإصر ص ١٢٩

(٥) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٨

ويقضى والسداد له حليف ويعطى والغمام له زميل
لو اختبرت قضاياهم لقالوا يؤيده عليها جبرئيل
إذا رقى المنابر فهو قس وإن حضر المشاهد فالخليل

فلما قرأ محمد بن النعمان هذه القصيدة كتب إلى الشاعر :

قرأنا من قريضك ما يروق بدائع حاكها طبع رقيق
كان سطورها روض أنيق توضع بينها مسك فتيق
إذا ما أنشدت أرجت وطابت منازلها بها حتى الطريق
ولنا تائقون إليك فاعلم وأنت إلى زيارتنا تتوق
فواصلنا بها في كل يوم فأنت بكل مكرمة حقيق^(١)

وفي سنة ٣٧٥ هـ عقد لابنه عبد العزيز بن محمد بن النعمان على ابنة القائد جوهر
الصقلي في مجلس العزيز ، ثم قرر ابنه هذا في نيابته عنه في الأحكام بالقاهرة ومصر
وعلمت منزلة محمد بن النعمان عند الامام العزيز فكان يصعد معه على المنبر^(٢) . ويروى
ابن خلكان عن مؤرخ مصر ابن زولاق - وكان معاصرا لابن النعمان - . ولم
نشاهد بمصر لقاض من القضاة من الرياسة ما شاهدناه لمحمد بن النعمان ، ولا بلغنا
ذلك عن قاض بالعراق ووافق ذلك استحقاقا لما فيه من العلم والصيانة والتحفظ
 وإقامة الحق والهيبة^(٣) . فكانت هذه المكانة التي حظى بها القاضي محمد بن النعمان
سبباً في أن يحسده الوزير يعقوب بن كلس ، فقد خشي هذا الوزير اتساع نفوذ
بني النعمان فحاول ما استطاع أن يكسر شوكتهم وينقص من قدرهم ، فكان ينقض
أحكام القاضي^(٤) . وقد روى ابن حجر عن المسيحي قصة تدل على مدى خوف
الوزير من اتساع سلطان ونفوذ بني النعمان وما كان يضره لهم من حقد وضيعة .
وبعد أن ولي الحاكم بأمر الله سنة ٣٨٥ هـ أقر القاضي محمد بن النعمان على
ما بيده من القضاء وزادت منزلته عند الحاكم ، ولكن القاضي تزاحمت عليه العلل
فتوفي ليلة الثلاثاء رابع صفر سنة ٣٩٩ هـ وصلى عليه الحاكم ووقف على دفنه ،

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٨

(٢) شرحه

(٣) شرحه

(٤) رفع الإصر ص ١٢٩

وحزن الحاكم لوفاته فلم يول أحدا مرتبة القضاء إلا بعد شهر فقلدها الحسين ابن علي بن النعمان .

٤ — ولد أبو عبد الله الحسين بن علي بن النعمان بالمهديّة سنة ٣٥٣ هـ وقدم مع أسرته إلى القاهرة المعزية ، ومهر في علوم الفقه حتى صار أحد أقطاب فقهاء المذهب الفاطمي وكان ينوب أحيانا عن عمه محمد بن النعمان في القضاء حتى ولى القضاء بعد وفاة عمه ، وفي صفر سنة ٣٩١ هـ بينما كان القاضي جالسا في الجامع بالفسطاط يقرأ علوم الفقه ، أقيمت صلاة العصر ، فقام يؤدي الفريضة فيبينها هو في الركوع هجم عليه رجل مغربي وضربه بمنجل في رأسه ووجهه فحمل جريحا إلى داره ، وظل إلى أن اندمل جرحه فصار منذ ذلك اليوم يحرسه عشرون رجلا بالاسلح ، وكان إذا صلى وقف خلفه الحرس بالسيوف حتى يفرغ من الصلاة ثم يصلي حرسه . ولا نعرف أن قاضيا من قضاة المسلمين في التاريخ كان يصلي والشرطة تحرسه غير الحسين بن علي بن النعمان . وزاد الحاكم في تكريمه فأمر بأن يضاف له أرزاق عمه وصلاته واقطاعاته وفوض إليه الخطابة والإمامة بالمساجد الجامعة ، وولاه الدعوة وقراءة مجالس الحكمة التأويلية بالقصر ، فهو أول قاض أضيفت إليه الدعوة من قضاة الفاطميين (١) . ويظهر أنه قد دب ديب الشقاق إذ ذاك بين بني النعمان ، فقد طالب هذا القاضي ابن عمه عبد العزيز بن محمد بن النعمان ببعض ودائع كانت في الديوان أيام ولاية محمد بن النعمان على القضاء ، وتشدد القاضي في مطالبة ابن عمه حتى أزمه أن يبيع كل ما خلفه أبوه سدادا لهذه المطالبة ، ولست أدري أكان تشدد القاضي عن دين وورع أم عن حسد وغيره بين بني الأعمام ، ومهما يكن من شيء فقد صرف هذا القاضي عن مرتبة القضاء والدعوة في رمضان سنة ٣٩٤ هـ وأصابته نقمة الحاكم فحبسه وضرب عنقه في أوائل سنة ٣٩٥ هـ ، وهكذا لقي حتفه بيد الحاكم بعد أن كان مكرما لديه مقربا إليه .

٥ — ولى عبد العزيز بن محمد بن النعمان القضاء بعد ابن عمه . ولد في المغرب في أوائل ربيع الأول سنة ٣٥٥ هـ ، وكان ينوب عن أبيه في القضاء ، وكان عالما من علماء الدعوة وهو الذي ينسب إليه كتاب البلاغ الأكبر والناموس الأعظم

(١) كتاب الولاية والقضاة للكندى ص ٥٩٦ وما بعدها

في أصول الدين ، وهو الكتاب الذي رد عليه القاضي أبو بكر الباقلاني (١) وقيل إن هذا الكتاب من تصنيف عمه علي بن النعمان . والقاضي عبدالعزيز بن محمد بن النعمان هو أول من ولي النظر على دار العلم (٢) التي أسسها الحاكم . وكان يجلس في الجامع ويقرأ على الناس كتاب جده النعمان ، واختلاف أصول المذاهب . وبالرغم من أن الحاكم بأمر الله قربه إليه في أول الأمر وخصه بمجالسته ومسايرته ، فإن القاضي لم ينج من نزوات الحاكم فقد عزله عن القضاء سنة ٣٩٨ هـ ثم اعتقله في السنة التالية ، ثم عفا عنه وأعاد إليه النظر في المظالم وخلع عليه ، وفي سنة ٤٠١ هـ اضطر هذا القاضي إلى أن يهرب من وجه الحاكم هو وصهره الحسين بن جوهر القائد فصادر الحاكم بيوتهما وحمل كل ما كان فيها ثم كتب لهما بالأمان وخلع عليهما ولكنه أمر بقتلهما في ثاني عشر من جمادى الآخرة سنة ٤٠١ هـ .

وبعد هذه المأساة ضعف أمر بني النعمان وساءت حالهم ، ولم يبق لهم تلك السطوة ولا ذلك النفوذ حتى أن القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ولي القضاء سنة ٤١٨ هـ ولكنه لم يمكث في هذه المرتبة سوى عام وشهرين ، وأعيد مرة أخرى إلى القضاء سنة ٤٢٧ هـ وأضيفت إليه الدعوة ، ويقول عنه المؤيد في الدين هبة الله بن موسى في سيرته : « وتوجهت إلى الموسم بالقضاء والدعوة وهو يومئذ القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان رحمه الله وإيانا فرأيت رجلا يصول بلسان نسبه في الصناعة التي وسم بها دون لسان سبيه ، فارغا مثل فؤاد أم موسى عليه السلام ، وفيه جنون يلوح من حركاته وسكناته » (٣) وعزل القاسم عن هذه المراتب سنة ٤٤١ هـ ويحدثنا المؤيد أيضا أن نساء بني النعمان تشفعن للقاسم عند أم المستنصر والحفن عليها في السؤال لإعادته إلى مناصبه ، فعينه اليازوري سنة ٤٤٢ هـ نائبا له في الدعوة فقبل القاسم أن يكون نائبا للداعي بعد أن كان أصلا في هذه المرتبة ، واستمر القاسم بن عبد العزيز نائبا لليازوري في مرتبة الدعوة حتى أقعده المرض فأناوب ابنه محمد بن القاسم في الدعوة واستمر هذا نائباعن والده في نيابة الدعوة حتى سنة ٤٥٠ هـ . ثم لم نعد نسمع

(١) الكندي ٦٠٣

(٢) شرحه

(٣) السيرة المؤيدية

شينا عن هذه الأسرة التي ظلت زهاء قرن في مكانة رفيعة عالية وفي اتصال دائم بالائمة الفاطميين ، كما كان لهذه الأسرة أثرها في بث العقائد الفاطمية في نفوس الناس بتصنيف الكتب وإلقاء مجالس الدعوة ، وبأحكامهم في القضايا حسب فقه المذهب الفاطمي الذي وضعه القاضي النعمان بن محمد مؤسس هذه الأسرة .

موضوع الكتاب :

وقد وقع اختيارنا على نشر هذا الكتاب الآن لأن موضوعه يتصل بالإمامة ، والإمامة أهم عقيدة في عقائد الفاطميين بل في عقائد الشيعة عامة ، فهي إحدى دعائم الإسلام بل الإمامة المحور الذي تدور عليه عقائد الشيعة ، فلا دين عندهم لمن لا يعتقد لإمامة الأئمة المنصوص عليهم من أهل بيت الرسول ، ولا يقبل الله عمل مسلم إن لم يعتقد ويؤمن بولايتهم ويطيعهم مثل طاعتهم للرسول الكريم وطاعتهم لله تعالى فهذه ثلاث طاعات مقرونة متصلة أمر بها الله تعالى في كتابه الكريم (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) فالأئمة هم أولوا الأمر الذين ذكرهم الله تعالى في هذه الآية الكريمة ، ويروى علماء الشيعة قولاً مأثوراً عن الإمام جعفر الصادق (بنا يعبد الله وبنا يطاع الله وبنا يعصى الله ، فمن أطاعنا فقد أطاع الله ، ومن عصانا فقد عصى الله ^(١)) ونظم المؤيد في الدين داعي الدعاة هذه العقيدة بقوله

وهم أولوا الأمر أئمة الهدى عصمة من لا ذنبهم من الردى
مفروضة طاعتهم على الأمم قاطبة من عرب ومن عجم
اقرأ : أطيعوا الله والرسولا ثم أولى الأمر بهم موصولا
ثلاث طاعات غدت معلومة في آية واحدة منظومة ^(٢)

فعقيدة الشيعة عامة على اختلاف فرقهم تدين بأن المرء لا يكون مسلماً مؤمناً إلا بطاعة الإمام من أهل البيت ومعرفة ، ولهم في التدايل على ذلك كله أحاديث عن النبي صلوات الله عليه مثل : د من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ^(٣)

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٣٩ نسخة خطية بمكتبتي . وبحار الأنوار ج ٨ ص ١٦
(٢) القصيدة الثانية من ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاة (من مطبوعات دار الكتاب المصري)
(٣) بحار الأنوار ج ٧ ص ٢١ والمجالس المؤيدية المجلد الأول ص ١٥٤ (نسخة خطية بمكتبتي)

ويروي الشيعة أن الامام جعفر الصادق فسر هذا الاثر بقوله : « الجاهلية جاهليتان ،
 جاهلية كفر ، وجاهلية ضلال ؛ لجاهلية الكفر ما كان قبل مبعث النبي (ص) ،
 وجاهلية الضلال ما يكون بعد مبعثه فيمن ضل عن إمام زمانه ، وكقوله (ص)
 « معرفة الله معرفة إمام الزمان ، إلى غير ذلك من أمثال هذه الأحاديث
 التي ينسبها الشيعة إلى النبي (ص) وينفيها عنه غيرهم من المسلمين لأن موضوع
 الامامة هو قوام عقيدة الشيعة كما رأينا وهو أساس الخلاف الذي بين الشيعة
 وبين جمهور أهل السنة ، فلا غرو أن رأينا الشيعة يؤلفون كتباً مفردة عن
 الامامة ، ويجعلون فصولاً من كتبهم في الامامة ، وسأهم الفاطميون الاسماعيلية
 في التأليف عن الإمامة ، فكتب القاضي النعمان بن محمد « كتاب التوحيد والإمامة »
 و « كتاب الهمة في آداب اتباع الأئمة » وصنف الداعي أحمد بن إبراهيم النيسابوري
 (وكان من دعاة الحاكم) كتاب « إثبات الإمامة » وللداعي أحمد حميد الدين بن عبد الله
 الكرمانى (وكان من دعاة الحاكم) كتاب « المصاييح » ورسالة « مباسم البشارات »
 و « الرسالة الواعظة » وغيرها ، وكتب الداعي أبو الفوارس أحمد بن يعقوب
 رسالة في الإمامة ، وألف الداعي أبو يعقوب السجستاني « خزائن الأدلة » ويطول
 في الأمر لو أحصيت كل ما ترك الفاطميون من كتب في إثبات إمامة المسلمين لأهل
 بيت الرسول الكريم .

وبالرغم من أن الدولة الفاطمية قامت على أساس ديني وسياسي معا ، واتخذ
 الأئمة من نسبهم إلى الرسول صلوات الله عليه قوة يؤيدون بها دولتهم وينشرون بها
 سلطانهم ودعوتهم الدينية ، فإن خصوم الفاطميين أخذوا يحاربونهم بنفس سلاحهم
 فطوراً ينفون نسبهم إلى الرسول ، وطوراً آخر يصفون الأئمة الفاطميين بأنهم
 يؤولون أنفسهم ويقولون بالحلول والتناسخ وعلم الغيب ، وأنهم يذهبون في عقيدتهم
 مذهباً هو أقرب إلى المذاهب الإباحية ، فلم يجد خصوم الفاطميين موقفة إلا رموا
 بها الفاطميين ، نرى ذلك كله في كل كتاب من كتب التاريخ وغير التاريخ من الكتب
 التي عرضت للدولة الفاطمية والعقائد الفاطمية ، ولكننا إذا قرأنا كتب الفاطميين
 السرية التي استطعنا الحصول عليها ، والتي نعمل على نشرها في « سلسلة مخطوطات
 الفاطميين » نرى عكس ما كتبه المؤرخون ، فما قاله المؤرخون عن ادعاء المعز والعزير
 بالله وغيرهما علم الغيب وأنهم كانوا يرصدون الكواكب للوصول إلى معرفة هذا الغيب

أن المعز علم من مطالعته للنجوم واستقراتها أن قطعاً في طالعه ، فلما جاء موعد ذلك القطع اختفى المعز في سرداب في جوف الأرض ومكث فيه حولا كاملا ، فكان المغاربة إذا رأوا غماما ترجل الفارس منهم وأوماً بالسلام على المعز أمير المؤمنين (١) . وقال المؤرخون أيضا إن العزيز بالله ورث عن أبيه علوم التنجيم وادعاء الغيب ، وروون تهكم شعراء مصر بالعزيز ، فقد قيل إن العزيز بالله صعد يوما المنبر فرأى رقعة فيها

بالظلم والجور قد رضىنا وليس بالكفر والحقاقة
إن كنت أعطيت علم غيب فقل لنا كاتب البطاقة

وتضيف الرواية أن العزيز ألقع عن ادعائه الغيب بعد ذلك ، وروى ابن ميسر في تاريخه أن النيل زاد وبلغ الماء الباب الجديد ، أول الشارع خارج القاهرة ، فلما بلغ الحافظ ذلك أظهر الحزن والانقطاع ، فدخل إليه بعض خواصه وسأله عن السبب فأخرج له كتابا فإذا فيه : إذا وصل الماء الباب الجديد انتقل الإمام عبد المجيد ، ثم قال الحافظ : هذا الكتاب الذي نعلم منه أحوالنا وأحوال دولتنا وما يأتي بعدها (٢) ، فمثل هذه الروايات التي امتلأت بها الكتب التاريخية إن دلت على شيء فإنما تدل على أن الفاطميين ادعوا علم الغيب ، ولكن إذا قرأنا الكتب السرية للدعوة الفاطمية نعجب أشد العجب من أقوال هؤلاء المؤرخين الذين ادعوا هذا الادعاء على الفاطميين ، فقد نفى علماء الدعوة ودعاتها هذه المقالة عن أئمتهم ، فالقاضي النعمان يقول في كتابه المهمة الذي نقدم له الآن بما نصه : — فإننا لانقول ما قاله الخلاة الضالون المبطلون الصادون عن أولياء الله الدافعون إمامتهم الزاعمون أنهم يعلمون غيب الله وماتخفى صدور عباده ، تعالى الله الذي تفرد به ذلك دون خلقه ولم يطلع ماشاء منه إلا من ارتضى من رسله ، وإنما أراد هؤلاء الفسقة بما نسبوه إلى الأئمة صلوات الله عليهم من ذلك دفع إمامتهم ، لأنهم لما زعموا أن الأئمة يعلمون الغيب والناس يرونهم لا يعلمون من أمور الناس إلا ما ظهر منها لهم لم يكونوا أئمة عند أولئك الفسقة ولا عند من قبل منهم ، إذ لم تكن تلك الصفة التي وصفوهم بها منهم (٣) .

(١) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٨ والكامل لابن الأثير ج ٨ ص ٢٢٠

(٢) ابن ميسر حوادث سنة ٥٤٣ هـ وخطط المقرئ ج ١ ص ٩٧

(٣) راجع ص ٥٣ من هذا الكتاب

ويقول جعفر بن منصور البين في كتابه الكشف : قال الله تعالى : قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك . وهذا قول نوح عليه السلام الذي ذكر الله في كتابه عنه ، وكل هذا دليل على أن الأئمة والرسول لا يعلمون إلا ما علمهم الله بوحيه وتأييده ونوره وثبته عند الله جل ذكره (١) ، ومن أقوال المعز لدين الله في ذكر النجامة والمنجمين : من نظر إلى النجامة ليعلم عدة السنين والحساب ومواقيت الليل والنهار وليعتبر بذلك عظيم قدرة الله جل ذكره وما في ذلك من الدلائل على توحيده لا شريك له فقد أحسن وأصاب ومن تعاطى بذلك علم غيب الله والقضاء بما يكون فقد أساء وأخطأ ، ولقد كان المنصور بالله من أعلم الناس بها ولقد قال لي غير مرة : والله ما نظرت فيها إلا طلبا لعلم توحيد الله وتأثير قدرته وعجائب خلقه ، ولقد عانيت ما عانيت من الحروب وغيرها فما عملت في شيء من ذلك باختبار مني دلائل النجوم ولا التفت إليه ، فهذا كله يدل على أن الفاطميين لم يدعوا علم الغيب ولم يهتموا برصد النجوم لاستطلاع الغيب ، وإن كان بعض المعاصرين لهم غالوا فيهم فادعوا عليهم هذا الادعاء حتى خيل للناس أن الأئمة يعرفون الغيب حقا ، واختلف الناس في أمرهم بين مصدق ومكذب ، وكثر الجدل حول هذه القضية بما صورده الأمير تميم بن المعز لدين الله في إحدى قصائده التي خاطب بها أخاه العزيز بالله .

ولما اختلفنا في النجوم وعلمها وفي أنها بالنفع والضر قد تجري
فمن مؤمن منها بها ومكذب ومن مكثر فيها الجدل ولا يدرى
ومن قائل تجري بسعد وأنحس وتعلم ما يأتي من الخير والشر
فعلبتنا تأويل ذلك كله بما فيه من سر وما فيه من جهر
عن الطاهر المنصور جدك ناقلنا وكان بها دون البرية ذا خبر
فاخبرتنا أن المنجم كاهن بما قال ، والكهان من شيعة الكفر
وأن جميع الكافرين مصيرهم إلى النار في يوم القيامة والحشر
لجمعتنا بعد اختلاف ومرية وألفتنا بعد التنافر والزجر
وأوضحت فيها قول حق مبرهن يحل ظلام الشك عن كل ذي فكر
فعدنا إلى أن الكواكب زينة وفيها رجوم للشياطين إذ تسرى

(١) كتاب الكشف لجعفر بن منصور البين (نسخة خطية بمكتبي)

مسخرة مضطرة في بروجها تسير بتدبير الإله على قدر
وأن جميع الغيب لله وحده تبارك من رب ومن حمد وتر
وما علت منه الأئمة ، إنما روه عن المختار جدهم الطهر (١)
فلعل هذه القصيدة توضح ما كان عليه الناس في أمر ادعاء الأئمة الغيب ،
وتصور لنا تصويراً صادقاً اختلافهم في ذلك . فلا شك أن الفاطميين كان لهم
خصوم أقوياء ، وأن هؤلاء الخصوم تلقفوا الإشاعات فجعلوها رواية واقعية —
إن صح هذا التعمير — وجاء المؤرخون فأخذوا هذه الرواية ودونوها في كتبهم
ولم يحققوا المسألة تحقيقاً علمياً ، فقصيدة الأمير تميم وأقوال علماء الدعوة تنفي
ما جاء به المؤرخون وتبرئ الفاطميين من هذه التهمة التي وصموا بها طوال مدة
حكمهم وبعد أن دالت دولتهم حتى يومنا هذا ، فلا يزال نرى المؤرخين والكتّاب
يأخذون عن القدماء مثل هذه الأقوال والروايات .

كما ادعى القدماء أن الفاطميين كانوا يذهبون مذهب أهل التناسخ ويقولون
بالتلاشي ، بينما نرى في كتب الدعاة وأشعارهم ما يدفع عنهم هذا الادعاء ، فها هو
المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعي الدعاة يقول في إحدى قصائده .

أيها المدعى التلاشي حقاً ذا الذي تدعى عليك وكيـل
أترى هذه الصنائع طرا عبثاً ، ما لصانع حصول
حركات الاجرام قل لي لماذا ؟ ولماذا طلوعها والأفول ؟
ألها في مجاها الفعل أم لا ؟ فبغير إذن يجوز تجول
إن تقل ذلك فعلها باختيار أنكرت منك ما ادعيت العقول
إن فيما دنا من الماء والنار على ما عللا لنا التمثيل
ولئن قلت : ذلك غير اختيار قلت : كل مدبر محمول
فاذا كان هكذا ثبت الحامل والفاعل اللطيف الجليل
فاذا كان فاعل متقن الفعل وما دونه له مفعول
فالتلاشي لفعله مستحيل جل عما به عليه تحيل
والذي قال إنه النسخ والفسخ وماذا بغير دنيا حلول

(١) ديوان الأمير تميم بن المعز ورقة ٩٣ ب (نسخة خطية بمكتبتي)

فهم عن جوهر النفوس البسيطة ومن حيث بدئها مسئول
فلئن كان يثبت الأصل منها فكذا نحوه يكون القبول
ولئن كان نافيا قيل مهلا فلهذا المشاهدات أصول
فثواب يكون بالأكل والشرب فذاك العذاب والتنكيل
إنما التذ بالمآكل دفعا لمضراته الشروب الأكل
وثواب الإله أمر خفي ماله في المشاهدات عدل (١)
وفي رد هذا الداعي على القائلين بالتلاشي والتناسخ دليل قوى على أن أئمتهم
لاتدين بهاتين المقاتلتين ، فلا تلاشي الأرواح ولا تناسخ في عقيدة الفاطميين
ولأدري من أين استقى المؤرخون أقوالهم عن الفاطميين . ومن عجب أن يذهب
المؤرخون إلى أن الفاطميين كانوا يدينون بالإباحة وتعطيل الشرائع ، فتاريخ
الفاطميين لا يدلنا على ذلك ، وما جاء عن المؤرخين أنفسهم يدل على أن الفاطميين
كانوا يتخذون الدين الاسلامي الحنيف ونسبهم من رسول الله وسيلة لتوطيد حكمهم
في البلاد التي أخضعوها لسلطانهم ، وأنهم أكثروا من بناء المساجد ، وكانوا
يحتفلون بالأعياد الإسلامية احتفالات لم نسمع لها مثيلا في الدول الإسلامية الأخرى ،
أضف إلى ذلك أن كتب الفاطميين السرية تدعو إلى التوحيد والایمان والعمل
بالشريعة والسنة ويكفي أن نقرأ قول المؤيد في الدين .

فكيف شرع الانبياء ندفع ومالنا إلا النبي مرجع
بنوره في الدرجات ترتقى وبالكرام الكاتبين نلتقى
يا رب فالعن جاحدى الشرائع ورمهم بأجمع الفجائع
والعن إلهى من يرى الإباحة بلعنة فاضحة محتاجة
والعن إلهى غالبا وقالبا ولا تنذر في الأرض منهم باقيا
يا رب إنا منهم براء هم واليهود عندنا سواء
فاخزهم واخز من رمانا بريئة ولقه الهوانا (٢)
ويقول الكرماني في كتابه راحة العقل : إن النفس بمكوناتها في عالم الطبيعة ظهور
الذائل فيها أسبق إليها من سبق النار إلى النفط ، وليس يدفع عنها تلك الذائل إلا

(١) القصيدة الخامسة من ديوان المؤيد في الدين داعى الدعاة

(٢) القصيدة الأولى » » » » » »

الشرعية وأحكامها فمن لزم الأمر ، وراض نفسه بالقيام تحت أنقاله فهو أخونا حقا يجد لذة في نفسه عند كل مقام صدق ، ومن فسق عنه بأن يقوم بالبعض ويترك البعض ، أو يخل بالكل فما يضر إلا نفسه ، ويفعل الله به الواجب في حكمه وهو سريع الحساب،^(١) ويقول المؤيد في مجالسه واستعيذوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة وهم من طلائع الكفر والالحاد شر طليعة يستوطنون مركب الإباحة ويميلون ميل الراحة ، ولا يزالون كذلك حتى يحلوا من تكاليف الشريعة كل عقد ويردوا من مهاوى الردى في تحليل المحرمات شر ورد ، وهؤلاء أضرب بالدين وبالمؤمنين بمن شر سيفه وشرع رمحته إلى أئمتهم بالبغضاء ، ولم يزل من مضى من أمير المؤمنين على بن أبي طالب والأئمة من ذريته إلى إمام الزمان براء إلى الله تعالى بمن هذه سيبله سرا وجهرا ينشرون في صحف الحزبي على من دان دينهم،^(٢) . وهكذا تدل أقوال الدعاة وشعرهم على محافظة الفاطميين على الشرائع والعمل بما أوجبه فرائض الدين وسننه ، شأنهم في ذلك شأن جمهور أهل السنة وشأن أبناء عمومتهم الشيعة الاثني عشرية والشيعة الزيدية ، فهذه الفرق الثلاث من فرق الشيعة لا تختلف عن جمهور أهل السنة إلا في مسألة الإمامة ، والإمام عندهم جميعا من البشر يجرى عليه ما يجرى على سائر بني الانسان من موت وحياة ، وليس الإمام عندهم إله يعبدونه كما وهم خصومهم ، ولم أجد في كتاب واحد من كتب الشيعة الاثني عشرية أو الشيعة الاسماعيلية أو الزيدية أنهم نظروا إلى أئمتهم على أنهم آلهة ، فالله سبحانه وتعالى واحد لا شريك له بذلك دان المسلمون جميعا سنيهم وشيعتهم ، إلا إذا استثنينا الغلاة الذين ليسوا من الشيعة في شيء وإن ظنوا أنفسهم شيعة ، فقد صدق فيهم قول المؤيد ، استعيذوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة وهم من طلائع الكفر والالحاد شر طليعة ، فهؤلاء الذين ألهوا الأئمة قد تبرأ منهم الفاطميون الاسماعيلية وتبرأ منهم الشيعة الاثنا عشرية كما تبرأ منهم أهل السنة .

ورب معترض يقول ، إذا صح ذلك كله وأن الفاطميين تبرأوا من أله الأئمة فما قولهم في قضية الحاكم بأمر الله ؟ وما الرأي في قول ابن هاني الاندلسي .

(١) راحة العقل ص ١٧ (من مطبوعات الجمعية الاسماعيلية بيومباي)

(٢) المجالس المؤيدية .

ما شئت لا ما شئت الأقدار فاحكم فانت الواحد القهار
 فجوابي على ذلك هو الرجوع الى أقوال دعاة الحاكم بأمر الله أى دعاة المذهب
 الاسماعيلي ، وقد وصلنا من حسن الحظ ، الرسالة الواعظة ، للداعي أحمد حميد
 الدين الكرمانى ، وفيها يقول لمن كان يدعو الى تأليه الحاكم ، وأما قول أصحابك
 إن المعبود تعالى هو أمير المؤمنين فقول كافر تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق
 الأرض وتخر الجبال هدا ، إن دعوا للاله المعبود غيرا ، فيا الجسارة على الله حين جعلوا
 له تعالى شريكا ما أعظمها ، وبالجراءة على الله تعالى حين جعلوا المعبود غيره تعالى
 ما أفضعها ، ولقد قالوا عظيما وافتروا اثما مبيها ، وإن ذلك الاكفر محض فما أمير
 المؤمنين الا عبد الله خاضع وله طائع يسجد لوجهه الكريم ، ويعظمه غاية التعظيم ،
 وباسمه يستفتح ، وعليه فى أموره يتوكل ، وأمره اليه يفوض ، وهو سلام الله عليه
 يتبرأ الى الله تعالى ممن يعتقد ذلك فيه ،^(١) فهذا رأى دعاة الفاطميين فى الحاكم بأمر
 الله نستدل منه على أن الذين قالوا بألوهيته وغلوا فيه هذا الغلو خرجوا عن الإسلام
 لا عن المذهب الاسماعيلي فحسب ، شأنهم فى ذلك شأن الغلاة فى كل مذهب وكل دين ،
 ومن الحق على المؤرخين ألا يخطوا بين الغلاة وبين فرق الشيعة ، فلا يرموا الفاطميين
 بما قاله الخارجون عن مذهبهم .

أما شعر ابن هانئ والمؤيد فى الدين وابن الاخفش وغيرهم من شعراء الفاطميين ،
 فمؤلاء الشعراء مدحوا أئمتهم مدحا يتفق مع عقائد الفاطميين فى التوحيد ، ذلك أن
 الفاطميين نزهوا الله تعالى عن كل الصفات ، ونفوا عنه تعالى كل ما يليق بمبدعاته
 لأن هذه الصفات موجهة للأنداد والاضداد ، والله سبحانه وتعالى ليس له مثيل ولا ضد ،
 فاتفق الفاطميون فى هذا الرأى مع المعتزلة ، أما أسماء الله الحسنى التى وردت فى
 القرآن الكريم فقد أولها الفاطميون على أنها أسماء وصفات ، العقلى الكلى ، الذى
 هو أقرب الحدود الروحانية اليه تعالى وأسبق هذه الحدود الى معرفة الله عز وجل
 والى توحيده ، ففضله الله على سائر مبدعاته ، وفى العقل الكلى ورد الحديث القدسى
 « أول ما خلق الله العقل ، فقال له أقبل فأقبل ، وقال له أدبر فأدبر فقال بعزقي
 ما خلقت خلقا هو أعز منك بك أثيب وبك أعاقب »^(٢) الخ

(١) الرسالة الواعظة (ضمن مجموعة رسائل الكرمانى — نسخة خطية بمكتبتى)
 (٢) ورد هذا الحديث فى صحيح البخارى ، وانكره عدد من العلماء وعلى رأسهم ابن تيمية
 الذى وضع رسالة فى هذا الحديث

وبناء على ذلك أول الفاطميون قوله تعالى « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » ، بأن المؤمن عليه أن يتقرب إلى الله ويعبده حق عبادته بمعرفة الحدود الروحانية — وهم الملائكة — المقربين إليه ، وبناء على نظرية المثل والممثل^(١) نجد حدوداً جسمانية تقابل الحدود الروحانية ، والنبي في عصره هو الذي يقابل العقل الكلّي ، وصفات العقل الكلّي تطلق على النبي ، ولما كان الإمام هو خليفة النبي (ص) والقائم مقامه فتطبق عليه أيضاً هذه الصفات التي هي صفات وأسماء العقل الأول (الكلّي) . فاذا فهمنا الشعر الفاطمي على هذا النحو ، ووقفنا على هذا المعنى الذي قصده الشعراء لانجد في أشعارهم شيئاً من تأليه الأئمة ، وقد صرح المؤيد في الدين بأنه لا يسمى إمامه رباً بقوله :

لست دون المسيح سماء رباً أهل شرك ، ولا نسميك رباً (٢) .

فهو يرمي الذين ألهوا المسيح بالشرك وينفي عن أئمتهم أنهم آلهة ، فكيف نتبع القدماء بعد ذلك في كل ما أذاعوه وادعوه عن الفاطميين .

ونرى في هذا الكتاب الذي بين أيدينا الآن صورة عن مرتبة الإمامة تختلف تمام الاختلاف عما وهمه المؤرخون وذكروه في كتبهم عن تأليه الأئمة الفاطميين ، فالمؤلف ذكر أكثر من مرة أن الفاطميين يفرقون بين مرتبة النبوة ومرتبة الإمامة فالأنبياء أفضل من الأئمة ، ومرتبة النبوة أعلى وأجل من مرتبة الإمامة (٣) ، بل أجد في كتب فاطمية أخرى مثل كتاب المجالس المؤيدية أن الفاطميين جعلوا مرتبة الإمامة في الدرجة الثالثة بعد مرتبة النبوة ومرتبة الوصاية . ولذلك قالوا إن علي بن أبي طالب وصي النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس بإمام من أئمتهم ، وأن

(١) راجع ما كتبناه عن هذه النظرية في مقدمة ديوان المؤيد داعي الدعاء — وفي مقدمة كتاب المجالس المستنصرية

(٢) القصيدة الخامسة عشرة من ديوان المؤيد في الدين

(٣) راجع ص ٣٩ ، ص ٤٥

أول إمام بعد الوصى هو الحسن بن علي بن أبي طالب (١) ، فإذا كان هذا هو رأى الفاطميين في أئمتهم فكيف نقبل قول المؤرخين عنهم .

وهكذا نستطيع أن نتخذ هذا الكتاب من مصادر عقائد الفاطميين ، فالمؤلف يلم بأراء كثيرة هامة كانت غير واضحة عندنا فقد قرأنا عنها مشوهة في كتب غير فاطمية ، وكذا نساير القدماء في آرائهم ، لولا أن قيض لنا الله الاطلاع على هذا الكتاب وعلى غيره من كتب الفاطميين فاضطررنا إلى البحث في أقوال الفاطميين وأقوال خصومهم للوصول إلى الحق عن عقائد الفاطميين ، فمن المسائل الدقيقة التي عرض لها مؤلف هذا الكتاب ، مسألة السجود للأئمة (٢) ، وهذا الموضوع كان من الموضوعات التي أثارت حفيظة أهل السنة وجعلتهم يرمون الفاطميين بالشرك والكفر ، وجاء صاحب هذا الكتاب فدافع عن عقيدته بقوله : والرعاع وأوباش الناس والعوام ينكرون ذلك (السجود) ويرونه سجوداً من دون الله للأئمة ، تعالى الله عن قولهم ، ونزه أوليائه من افتراءهم عليهم ، وأخذ في تفسير السجود لله تعالى الذي هو فريضة من فرائض الدين ، وبين شروطه وأحكامه ، وأظهر أن السجود للأئمة لا تتوافر فيه هذه الشروط ولا تلك الفرائض ، فليس هو بسجود إنما جعله أشبه شيء بتقريب الأرض احتراماً وإجلالاً للأئمة كما هو الأمر عند خلفاء العباسيين وغير العباسيين من أمراء البلاد الإسلامية فقد كانت تحية الوافدين عليهم هي تقبيل الأرض بين أيديهم ، ولم يقل أحد إن هؤلاء الوافدين كانوا يسجدون هؤلاء الأمراء ، وهكذا يمضى المؤلف في حديثه ودفاعه عن أئمة . وربما كان هذا الدفاع مقبولاً — إلى حد ما — من عالم فقيه مثل مؤلف هذا الكتاب ، لأن له من علمه وفقهه ما يجعله يعتقد هذا الاعتقاد ، ويقبل الأرض بين يدي إمامه عن عقيدة أنه لا يسجد له ، ولكن ما رأى عند هؤلاء الذين حظوا بمقابلة الأئمة ولم يكن لهم علم هذا المؤلف ولا فقهه ؛ وهل قرأ هؤلاء الذين قابلوا الأئمة هذا الفصل من هذا

(١) المجالس المؤيدية في مواضع متفرقة . ونلاحظ أن الزارية الأغاخانية اليوم يقولون بأن علياً هو أول إمام من أئمتهم وأن الحسن بن علي كان مستودعاً لأخيه الحسين ، فاختلقوا بذلك عن العقيدة الاسماعيلية القديمة وعن البهرة (الاسماعيلية المستعلية)

(٢) راجع ص ١٠٥

الكتاب حتى يستطيعوا أن يفرقوا بين السجود لله تعالى وتقبيل الأرض بين يدي الأئمة ؛ أليست هذه المسألة الدقيقة كانت سببا في أن نجد بعض أتباع المذهب غالى في دينه فجعل تقبيل الأرض سجودا . وتطورت به هذه الفكرة إلى تأليه الأئمة ، فابتعد عن حقيقة المذهب وخرج عن الدين كله ١١ . فلعل مثل هذه المسائل الدقيقة كانت مصدرا من مصادر غضب أهل السنة وسخطهم على أئمة الفاطميين وعلى كل من دان بعقيدتهم .

ومسألة أخرى نحب أن نوجه إليها الأنظار ، وهى التى عرض لها المؤلف فى الفصل الذى عقده بعنوان « ذكر ما يجب للأئمة الصادقين أخذه من أموال المؤمنين والمؤمنات » (١) فكتب التاريخ أطنبت فى ذكر ثراء الفاطميين ، واسرافهم فى النفقات ، وإقامة الحفلات فى الأعياد والمواسم التى أكثروا من ابتداعها حتى خيل لنا أن أيام الفاطميين كانت كلها مواسم وحفلات ، وأن الفاطميين قد ورثوا مال قارون الذى لا ينفد ، وحاول المؤرخون أن يعرفوا مصدر هذه الأموال والكنوز التى كانت تتدفق على الخزانة العديدة التى أنشأها الفاطميون ، وكاد يجمع المؤرخون على أنها أموال النجوى التى كان يأخذ الدعاة من المستجيبين فى كل مرتبة من مراتب الدعوة ، ولكن مؤلف كتاب الهمة لا يذكر شيئا عن هذه النجوى وإنما ذكر لنا آخر من أنواع جباية الأموال ، وهو ما عرف بأموال الغنيمة ، والغنيمة فى الأصل ليست من ابتداع الفاطميين فقد وردت فى القرآن الكريم « واعلموا أن ما غنمتم من شئ . فإن لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » (١) ، وذهب جمهرة المفسرين والفقهاء على أن الغنائم هى ما يصيب المسلمون من عساكر أهل الشرك فى الجهاد فى سبيل الله وأفردت الدول الإسلامية « ديوان الجيش » لجمع الغنائم وتقسيمها على المجاهدين وغيرهم مما ورد ذكرهم فى الآية القرآنية ، وإن كان الفقهاء والمؤرخون قد اختلفوا فيما بينهم فى ما كان الأمر بعد وفاة الرسول فى نصيبه واختلفوا فى المقصود بذى القربى ، فذهب بعضهم إلى أن ذى القربى هم بنو هاشم وبنو عبد المطلب ، وقال آخرون ذو قربى الامام خليفة الرسول (٢) ، أما الشيعة عامة

(١) سورة الأنفال آية ٤١

(٢) راجع كتاب الحراج لأبى يوسف ٢١ وما بعدها . وكتاب الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٢٥ وما بعدها وتفسير ابن كثير القرشى ج ١ ص ٣١ (طبعة مصر سنة ١٩٣٧) ، وفتح =

فقالوا إن هذه اسمهم أهل البيت دون غيرهم ؛ على أن مؤلف كتاب الهمة يذهب في تفسير الغنيمة تفسيرا لغويا بأن المغنم هو المكسب ، فكل ما يكتسبه الإنسان فهو غنيمة وعليه أن يخرج خمس ما يكتسبه للإمام ، وهو رأى غريب لا أكاد أجد له مثيلا بين آراء الفقهاء والمفسرين ، ومهما يكن من شيء فإن هذا الفصل يطعننا على سر من أسرار الفاطميين في ناحية من النواحي المالية .

فالكتاب على هذا النحو قيم لكل من شاء أن يدرس عقائد الفاطميين أو تاريخهم . وهذا الكتاب الذى نشره الآن هو من تلك الكتب التى تتحدث عن الإمامة وما يجب اتباعه نحو الأئمة ، وما يجب أن يتحلى به كل مؤمن بدعوة الفاطميين ، وسرى في هذا الكتاب ما يجب أن يتوافر في الداعى من صلاح نفسه قبل أن يبدأ في الدعوة . أضف إلى ذلك كله فهذا الكتاب يرينا بعض نواحي الآداب التى كانت تتبع في العصر الفاطمى في مجلس الإمام

هذه الآداب التى اشتمل عليها هذا الكتاب هى نفس الآداب التى فرضها الله تعالى وأوجبها على المسلمين كافة ، وأنزلها في كتابه الكريم ، وأجراها على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام ، فهى ليست آداب الفاطميين فقط ، وليست آداب الشيعة فحسب بل هى آداب الإسلام ، والمؤلف يقتبس من آى الذكر الحكيم ما يستشهد به على هذه الآداب التى يذكرها ، ويأخذ من الأحاديث النبوية الكريمة دليلا على صدق أقواله ، ومهما اختلف المسلمون في هذه الأحاديث أموزوعة هى أم صحيحة ، فانها تتفق مع دعوة الإسلام ، فقد أريد بها الهداية قبل كل شيء . ولعل المؤلف قد بلغ ما أراد في قوله في مقدمة هذا الكتاب ، لو أردت أن أقصر على لفظة واحدة كافية منه لاقتصرت فأمرت بتقوى الله ففيها جماع كل خير الدنيا والآخرة ، (١) وكرر الحث على تقوى الله في كل فصول هذا الكتاب ، ولا سيما في الفصل الذى تحدث فيه عن الجهاد فقال إن حدود الجهاد تقوى الله وطاعة الأئمة وبذل النصيحة والاجتهاد في اجتياح أعداء الله والعمل بطاعة الله وحفظ حدوده (٢) .

== القدير للشوكاني ج ٢ ص ٢٩٧ ، والنهاية لابن الأثير مادة (غنم) ، وتفسير أبى السعود ج ٢ ص ٢٣٩ (طبع مصر سنة ١٩٨٨)

(١) راجع ص ٣٧

(٢) راجع ص ٦٢

وكتاب الهمة الذي نشره اليوم هو أحد هذه الكتب العديدة التي صنفها القاضي النعمان بن محمد بن حيون المغربي فقد جاء ذكر هذا الكتاب في كتاب المرشد إلى أدب الاسماعيلية على نحو ما ذكرناه من قبل ، وورد ذكره أيضا منسوباً للقاضي النعمان في المجموعة الخطية التي بين يدي ، وليس لدينا سوى هذين النصين في إثبات ذلك ، فالكتاب نفسه لا يذكر شيئاً عن مؤلفه ولم يرد به إشارة نستعين بها على معرفة المؤلف أو تاريخ تأليفه ، ولم يذكر هذا الكتاب في الكتب الفاطمية الأخرى التي حصلت عليها . وقد نشرنا هذا الكتاب عن نسخة خطية واحدة هي التي استطعنا الحصول عليها — ونحن نعلم أن في مكتبة « مكتب الهند بلندن » نسخة منه ولكننا لم نستطع الحصول على صورتها ، ونعلم أن هناك نسخة ثالثة في مكتبة طاهر سيف الدين المعروف بسلطان البهرة فاتصلنا به ليعيرنا هذه النسخة فوعد مشكوراً بإرسالها ، وانتظرنا الوفاء بهذا الوعد عدة أشهر ، وبخيل لنا أننا سننتظر إلى ما يشاء الله . . فانه حفظه الله لا يزال يعتقد في وجوب الستر وإخفاء الكتب عن الباحثين ، ونسى أننا نعيش في القرن العشرين في عصر تقدمت فيه الأبحاث العلمية فامتدت يد العلم إلى الكهوف المظلمة فأضاءتها وإلى كتب الفاطميين فاستخرجتها ، فما فائدة الستر الذي يدين به بعد أن تقدمت الدراسات الاسماعيلية واتسع مداها واستطاعت مكتبات الجامعات وغير الجامعات من الحصول على عدد كبير من الكتب التي يظن أنها لا تزال مستورة ، بل أخذت المطابع تخرج بعض هذه الكتب إلى جمهور الباحثين والقراء ، وها نحن نخرج سلسلة مخطوطات الفاطميين بعد أن حصلنا على أكثر من خمسين كتاباً من كتبهم المستورة وسنعمل على طبعها ونشرها ؛ وليعن هو ومن تبعه في ستر ما عندهم فلن يثني ذلك عن مواصلة البحث واستخراج هذه الكتب من مخابئها .

وقد نشرنا هذا الكتاب عن نسخة خطية واحدة كما ذكرنا من قبل — وهذه النسخة — في مائة واثنين وتسعين صفحة من القطع الكبير وفي كل صفحة ثمانية عشر سطراً كتبت بخط بين الرقعة والنسخ وقد كثر بها الأخطاء النحوية والاملائية وقد ذكرنا على هامش هذه الطبعة رقم صفحات النسخة الخطية حتى يتسنى لمن يعثر على نسخة أخرى مقابلة هذه النسخة .

وجاء في آخر النسخة « تم الكتاب بعون الله وتوفيقه في وقت العشاء سنة .

إحدى ومائة بعد الألف الهجرية . كاتبه فقير حقير ذليل حسن بن محمد علي بن محمد سورت . غفر الله ذنوب هذا الساطري . وذنوب قاريه والناظر .

(وبعد) أرجو أن تكون سلسلة مخطوطات الفاطميين ، أساساً جديداً لدراسة التشيع عامة وعقيدة الفاطميين خاصة على ضوء البحث العلمي الدقيق دون تعصب لفريق دون فريق أو لرأى دون رأى حتى يستطيع الباحثون أن يظهروا الحقيقة سافرة بعد أن سهرت طوال هذه الأجيال . وأن نكون بنشر هذا الكتاب وغيره من سلسلة مخطوطات الفاطميين قد وفقنا إلى سد ثغرة كانت شاغرة في تاريخنا الاسلامى وتاريخ الحركة الفكرية عند المسلمين .

محمد كامل حسين

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

[١ ب]

الحمد لله حمداً يبلغ حق حمده وغاية مزيده ، وصلى الله على محمد
رسوله وعبيده ، وعلى الأئمة من ذريته الأبرار المصطفين الأخيار . قال الذي
عنى بتأليف هذا الكتاب : كان السبب الذي دعانى إلى تأليفه ، أن بعض
المنعمين على أفادنى كتاباً فى غاية الاختصار يجمع ما فيه قدر خمس ورقات ،
ألف فى آداب خدام الملوك وأتباعهم بلفظ موجز مجمل ، وكل أمر بليغ
مختصر ، تجمع الكلمة فيه جماعاً من المقاصد ، وتعبير اللفظة منه عن فنون
من الفوائد ، فوقفت منه على آداب جميلة رضية ، وألفاظ مشبعة جزيلة عذبة
سنية ، ووددت أن لو كان مؤلفها قصد بها أهلها ، ووضعها مواضعها ، وأنه
لو قد كان عرف الحق وأهله وجمع فضل ذلك إلى بلاغته وأدبه . فقلت ذلك
المنعم على الذى لم أزل أغترف من بحره وأصدر ، وأورد عن نهيه وأمره ،
فنهينى على حرف فى ذلك الكتاب دل على أن مؤلفه كان من أهل الولاية ،
وأنه كان مكرهاً مجبوراً على صحبة من صحبه من ملوك الأرض وأهل اغتصابها ،
فسكنت إلى ذلك علماً || بأن الله لم يمنح مثل تلك الآداب الرضية ،
والبلاغة السنية ، إلا لولياً لأوليائه متدينين بإمامتهم عارفاً بحقهم ، وفتقلى
ما حبانى به المنعم على من ذلك ما أجريت ذكر ذلك فى هذا الكتاب ؛
فذكرت لذلك قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب صلوات الله عليه : « علمنى

[١ ٢]

رسول الله صلى الله عليه وآله من العلم والحكمة ألف باب منها يفتح ألف باب ،
 وقول جابر الجعفي : « أرفدني وصي الأوصياء — يعني أبا جعفر محمد بن علي
 صلوات الله عليه — فعلمني ألف كلمة كل كلمة منها تفتح ألف كلمة » . فهذه
 من معجزات أولياء الله وبراهينهم ، وفضلهم على من أودعوه شيئاً من حكمتهم ،
 إن القليل من ذلك يهديه ويفتح له كثيراً مما أشكل عليه ، فرأيت صنيع
 ما كنت تمنيت لم أرف ذلك الكتاب أن يصنعه ، وفصل ما كان أولى به عندي
 أن يقصده لما اتسع لي ذلك وأمكن بظهور أمر أولياء الله واستحكام
 سلطانهم ، وضاق ذلك عليه وتعذر لكونه تحت أمر المتغلبين في أزمانهم ،
 فبسطت هذا الكتاب في آداب اتباع الأئمة (صلح) وسميته « كتاب الهمة » |
 إذ كان القصد بما فيه إلى ما يهيم بفعله ؛ والهمة في اللغة ما هممت
 به من أمر لتفعله ، ولذلك قيل رجل بعيد الهمة وقصير الهمة ، ومنه سمي
 الملك هماماً لعظم همته وبعدها . وقد بسط كثير من المؤلفين كتباً كثيرة
 في آداب خدام الملوك ، وذكروا فيها من الأخبار المرفوعة الجارية والأبيات
 من الشعر المروية السائرة ، ما رأيت ترك ذكره على الجملة في هذا الكتاب
 رغبة بالأئمة صلوات الله عليهم أن يذكروا بما ذكر به ملوك الدنيا وأهل
 اغتصابها ، وسبق إليه من ألف لهم رغبة فيها وفي حطامها ، وإذا كان من ألف
 في هذا المعنى لاتباع ملوك الدنيا إما ليبغى بذلك نيلهم أولئك في أيامهم ،
 وغرضي فيما أولفه من ابتغاء ثواب الله عز وجل فيما أدعوه إليه من أجل
 الأئمة وتوقيرهم وتعظيمهم وتعزيزهم ورعاية حقوقهم وأداء أمانتهم ،
 والتأدب بالآداب الصالحة لهم ، على اعتراف مني بالعجز ، وإقرار بالتقصير
 عن بلوغ معرفة الواجب لهم ، بل لا أحيط علماً في ذلك بجزء لا يتجزأ منه
 ولا احتوى | على مثل النقطة من البحر قياساً به ، وكيف أتعاطى علم
 واجب من لا أقدر على صفته ، بل لا يستطيع صفة من تولاه وتقرب إلى الله
 به ونال ما نال بفضله . كما روينا عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه

[٢ ب]

[١ ٣]

أنه قال لرجل من أوليائه ومواليه في حديث طويل حدثه به في فضل المؤمن
 حذفت صدره اختصاراً قال فيه : « أولاترى يا أبا فلان أنك مفطر في أمرنا ،
 واعلم أنه لا يقدر أحد على صفة الله جل وعظم عن ذلك تبارك وتعالى ،
 فكذلك لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا فكذلك لا يقدر
 على صفة المؤمن ، إن المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله تبارك وتعالى
 ينظر إليهما والذنوب تتحات^(١) عنهما حتى يفترقا ، فكيف يقدر على صفة من هو
 كذا » ثم ذكر باقي الحديث بطوله في فضل المؤمن وقدره عند الله عز وجل .
 فالأئمة صلوات الله عليهم فوق الخلق بما لا يدرك به علها ، والذي يجب لهم
 أعظم وأجل من أن يدرك بعلم وعمل ، وإن كان الله عز وجل لا يكلف
 العباد إلا ما عقولهم وعلمهم ، فإنه لم يرض لهم بالجهل بل افترض على من لم يعلم
 التعلم والسؤال ليرتقوا في الأسباب ، ويتنافسوا في الأحوال ، وما عسى
 أنه ذكر وألف في تعظيم ملوك الدنيا وآداب أهلها ، فأولياء الله أحق به
 وهو أقل ما يجب لهم ، وأتباعهم أجدر باستعماله فيهم وفي أنفسهم ، خلا
 ما جاوز الحق من ذلك وتعداه ، فإنه يرفض من قولهم ، وما كان من أدب
 صالح وسنة رضية فأهل الحق أحق به منهم وهي ضالتهم عندهم ، ينبغي
 أخذها منهم ولا يزرى بها عند أهل الحق كونها في أيدي أهل الباطل ،
 فقد ذكر لي المنعم الذي فتق لي هذا المعنى وفتح لي هذا الباب يوماً ، أن بعض
 ما أسر إليه سرّاً أفشاه وأذاعه عليه ، وفيه ما يخاف من أجله فأعظم ذلك
 وقال : لقد أنف أهل البطالة والخلاعة والمجانة من إفشاء السر ونقل النيمة
 حتى قال : لقد قيل عن بعضهم إنه كان مع جماعة منهم في مجلس باطل ولهو
 وشراب فناوله أحدهم غصن نمام حياه به فتشكر عليه وقال هذا فراق بيني
 وبينك وقام عن المجلس فقام إليه || الآخر ، فقال : ولم هذا ياسيدي وجعل
 يترضاه ويعتذر إليه ، فقال : تحسبني بالنمام كأنك رأيتني من أهل النيمة ،

[٣ ب]

[٤ ا]

(١) في الأصل : تتحت .

ثم قال ومثل هذا يؤخذ وإن كان من مثل هؤلاء يعنى أن الذى يؤخذ منه
 عنهم استعظام هذا الأمر القيمة أن يشار إليه بهذه الإشارة الخفية فضلاً عما
 سواها ، ويلغى ويعرض عن قوله عن سوء الظن بصاحبه إذ كان سوء الظن
 فى الدين منهياً عنه . فلما كنت لا أبلغ وإن بالغت فى الإطناب حقيقة ما كان
 ينبغى أن يشتمل عليه هذا الكتاب رجعت فيه إلى الاختصار على التحقيق
 والاختصار . ثم رأيت طبقات اتباع الأئمة يكثر عددها كالأهل والدخلة
 والحشم وخاصة العبيد والإماء والخدم والأقارب وأهل الديارات من الأولياء
 والفضاة والكتاب وذوى الكفايات وأصحاب الدراوين وأهل الأمانات
 والعمال والجبابة والسعاة ورجال الحرب من الأولياء والأنصار وطبقات العبيد
 والأجناد والصناع والبيعة والتجار الذين يلون أمورهم ويعملون لهم ، والرعايا
 الذين يتصلون بأسبابهم ، وكل طبقة ممن ذكرت ومن لم أذكر تتفرع على |
 طبقات ، ويتصرف أمرها على وجوه وجهات ، فلو قصدت لتفريعها وذكر
 ما ينبغى أن يتأدب به كل طبقة منها ل طال القول واتسع وتشعب [الموضوع] (١)
 وتفرع ، ولكن رأيت أن أجعله [أبواباً] (٢) ، يحتاج إلى أكثرها أهل كل
 طبقة لأداء فرضهم ، وبعضها مقصورة على آداب بعضهم ، والله استهدى
 وإياه أستعين وعليه أتوكل . ولم أختصر هذا الكتاب وإن كنت وصفته
 بالاختصار كاختصار الكتاب الذى قدمت ذكره ، ولا أطلته إطالة ما يمل
 قاريه ويتعب كاتبه ، ولكنى قربته من الاختصار وأعفيت من التطويل والإكثار
 لأن كل بائن عن شكل الاعتدال خارج عن حد الكمال ، فليس كل الناس يفهم
 الموجز من الكلام ، ولا كثير ممن يفهم ذلك يتعب ذهنه بالغوص فى تطلب
 معانى دقائق الكلام إن لم يحده بينا معروفة وظاهراً مكشوفة ، ولو استغنى
 بشيء من اللفظ عن البيان لاستغنى عنه القرآن ، فمدد قال الله وهو أصدق

[٤ ب]

(١) فى الأصل : الموسوع

(٢) فى الأصل : أبواب

الفائلين » وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم^(١) ، فالبيان هو العبارة ،
والحذف والاختصار كالرمز والإشارة ، وقل ما تكون الفائدة سيما لمن
لم يتسع في العلم فيما لم يوضحه البيان ، ولذلك قال بعض من يعنى بالسكتب |
[١٥] ما قرأت كتاباً كبيراً قط أو متوسطاً إلا أفدت منه فائدة وما أحصى
ما قرأت من صغار السكتب فلم أفد منها شيئاً . ولا أشك أن فائدة هذا
السكتب المختصر الذى قدمت ذكره لم تكن إلا عن بركة من أفادنيه ، لا عن
مؤلفه ولا ما ألف فيه ، ومن أحسن التطويل والإكثار أحسن لا محالة
الحذف والاختصار ، ولو شئت أن أجعل هذا السكتب في كيفية السكتب
الذى وصفته أو في مقدار نصفه أو في أقل من ذلك لفعلت حتى لو أردت
أن أقصر على لفظة واحدة كافية منه لاقتصرت ، فأمرت بتقوى الله ففيها
جماع كل خير الدنيا والآخرة ، وكذلك لو شئت أن أجعله في الطول كأطول
كتاب جمع لفعلت ، ولكنى توسطت به بين الأمرين ، وجعلت له حالاً بين
الحالين ، كما قال بعضهم لشاعر مدحه بشعر فيه مائة بيت شبيه بتسعين بيتاً
ومدحه بعشر أبيات » ما ألقيت معنى لطيفاً ولا قولاً بديعاً إلا شغلت به
تشباب شعرك عن مدحنا ، فدحه بعد ذلك بشعر شبيه بتسعين بيت منه
ومدحه بياقيه فتال » لا ذا ولا ذاك ولكن أمراً بين أمرين » فلهذه المعنى |
[٥ ب] قصدت وعن الاكثار ومطلب الاختصار رغبت ، والله استهدى وإياه استعين
وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل .

(١)

ذكر ما ينبغي لأتباع الأئمة من اعتقاد ولايتهم والتدين
بإمامتهم وطاعتهم صلوات الله عليهم

هذا باب ما يلزم جميع العباد ، ولو تنصيته لخرج عن حد هذا الكتاب
ولاحتاج إلى أفراد كتاب ، ولكني أذكر منه طرفاً يذبحي أن يذكر ، إذ كان
اعتقاد ولاية الأئمة والتدين بإمامتهم وطاعتهم أصل ما يجب أن يبني عليه هذا
الكتاب وأسه ، وأول ما يذبحي أن يبتدأ بذكره فيه ويفتح به . وإذا كان من
عرف حقهم واعتقد إمامتهم رعى من واجبهام وامثل من أمرهم ما يرى أنه
فرض الله عز وجل عليه واجب وحق لازم ، كانت جلالته في صدره
أعظم ، وهيبته في عينه أكبر من هيبة ملوك الدنيا وجلالته في صدور
أنبيائهم وأعيانهم ، إذ كان الله عز وجل تباركت وتعالى قد فرض
طاعتهم على عباده في كتابه ، وقرنها بطاعته وطاعة رسوله (صلعم) ، فقال
وهو أصدق القائلين « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (١)
فينبغي || لمن خصه الله ومنحه وأنعم عليه بالسكون في جملة من ذكرناه
من طبقات أتباع الأئمة صلوات الله عليهم أن يعتد إمامتهم ، اعتماد من يرى
ويعلم أن رضاهم موصول برضاء ربه ، وسخطهم مقرون بسخطه ، فيتحرى
من ذلك ما يرجو به رضاء الله الذي جعل الجنة ثوابه ، ويحترز ما يوجب
سخطه الذي جعل النار عقابه ، ويندب نفسه فيما يقربه منهم ويزلفه لديهم ،
ويجهد ما وافقهم وطابق هواهم وأكسبهم رضاهم فيما أحبه وكرهه وسره
وأسخطه ، وليرجع فيما أسخطه من ذلك إلى رياضة نفسه عليه وسياستها فيه ،
حتى يؤول سخطه في ذلك إلى الرضا وكرهيته إلى المحبوب ، ويستغفر الله

[١٦]

لما عرض له في ذلك ويعلم أنه ذنب عظيم من الذنوب ، وأن التوبة لا تكون
إلا بالإقلاع عنه حتى يرضى ما رضوه ويسخط ما سخطوه ، ويحب ما أحبوه
ويكره ما كرهوه ، ويعتقد ذلك قولاً وفعلًا ونيةً وعملاً ولو كان ذلك
فيه حتف نفسه واستهلاك أهله وماله وولده ، ويسلم لهم في كل الأمور تسليم
مطيع لا تسليم مجبور ، يعلم أنه إن لم يفعل ذلك وخالفه أو شيئاً منه لم يكن
مؤمناً لقول الله جل من قائل « فلا وربك لا يؤمنون حتى || يحكموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ^(١) » ،
فهذا فرض من الله جل ذكره على المؤمنين لرسوله الذي قرن طاعته بطاعته
وطاعة الأئمة بطاعته ، وجعلهم الخلف للأمة من بعده صلى الله عليه
وعلى الأئمة من ذريته الأبرار المصطفين الأخيار . فعلى هذا الوزن والترتيب
يلزم في الفرض الموجب من التعزيز والتوقير والطاعة والنسليم بالنية والقول
والعمل والقبول لكل إمام على أهل عصره ما كان يجب منه لرسول الله
صلى الله عليه وعلى آله على أهل زمانه ودهره ، وإن كانت درجة النبوة
أعلى وأجل وفوق درجة الإمامة ، وفضل الأنبياء أعظم من فضل الأئمة فإن
الطاعة واحدة موصولة قد قرنها الله تعالى بطاعته وهو أعلى وأجل من جميع
خلقه ولا يقاس بشيء من عبادته فلم يتمبل من مطيع طاعته إلا بطاعة من
افترض عليه طاعته من أوليائه ، ولم يدخل في جملة المؤمنين به إلا من سلم لمن
أمر بالنسليم إليه من أصفیائه . وفيما ذكرناه في هذا الباب ما فيه كفاية لأولى
النهي والألباب إذا تدبره من وفق لفهمه حق تدبره إن شاء الله . ||

[١٧]

(٢)

ذكر وجوب مودة الأئمة

قال الله جل ذكره لمحمد نبيه صلى الله عليه وعلى آله « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى^(١) » فسئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : من هم ؟ فقال : على وفاطمة والحسن والحسين . وقال صلى الله عليه وعلى آله « من أحبهم فقد أحبنى ، ومن أبغضهم فقد أبغضني » وقال « لا يجب عليا إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق » . فكانوا يقولون ما كنا نعرف المؤمنين من المنافقين على عهد رسول الله (صلح) إلا بمحبة على ومودته وتفضيله ، فنص رسول الله صلى الله عليه وعلى آله على مودته من كان في عصره ، وحض من بحضرته على ذلك اذ سألوه عنه ، وافترض الله عز وجل له ذلك على كافة الناس ، وذلك واجب للأئمة من ذريته في كل عصر وزمان على أهله ، فقد سئل أبو جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى فقال : والله هي فريضة من الله واجبة على جميع العباد لمحمد صلى الله عليه وعلى آله فينا أهل بيته « وقال عليه السلام « من أحبنا حشره الله معنا يوم القيامة » ثم قال وهل الدين إلا الحب . قال الله عز وجل « وحبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم » وقال : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » وقال على عليه السلام لبعض شيعته « ألا أخبركم بالحسنة التي من جاء بها آمن من فزع يوم القيامة وبالسيئة التي من جاء بها أكب الله وجهه || في النار . قالوا : بلى يا أمير المؤمنين قال : الحسنة حبنا والسيئة بغضنا . فيلبيح لمن عرف الأئمة إخلاص المحبة لهم واعتقادها لله ولمكانهم منه لا لغرض دنيا ينالها منهم ، فإن

[٧ ب]

من كانت مودته لشيء زالت وانقطعت مع زواله وانقطاعه ؛ فلتكن مودته لهم عند المنع كمودته لهم عند العطاء ، وفي الضراء بحسبها في السراء ، لأن ما كان لله عز وجل خالصاً من الأعمال لا تغيره صروف الدنيا ولا تنقله من حال إلى حال ، وإنما تنقل وتغير حوادث الدنيا من الأعمال ما كان لها ، قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه . « من أحبنا فليخلص لنا المحبة كما يخلص الذهب الإبريز » قال على صلوات الله عليه « لو ضربت المؤمن على أنفه ما أبغضني أبداً ، ولو صببت الذهب والفضة على المنافق ما أحبني أبداً » فمن أحب أولياء الله فليخلص لهم المحبة ، وليعطها حقها فإن حق المحبوب على محبه أن ينصحه ولا يغشه ، ويؤدى إليه الأمانة ولا يخونه ، وينصره ولا يخذله ، ويطيعه ولا يعصيه ، ويحب له ما يحب لنفسه ، ويكره له ما يكره لها ، ولا يخالف ظاهره باطنه ، ولا سره علانيته ، ولا غيابه مشهده ، هذه حقيقة محبة المتحابين في الدنيا ، فكيف بمن أحب من أحبه الله ، وعلم أن الله يطلع ويعلم ما يسره ويبيده ويظهره ويخفيه ، فحقيق عليه أن يجعل من نفسه على نفسه في محبته رقيباً عليه في علانيته وظاهره ، وخلوانه وسرائره . فاخلصوا أيها المؤمنون لأوليائكم المحبة لتستجزوا بها من فضل الله فضل ما عنده ، ففي ما ذكرت في هذا الباب بلاغ لمن وفق للصواب .

[١٨]

(٣)

ذكر أداء الأمانة للأئمة صلوات الله عليهم والنصيحة لهم

والتحذير من خيانتهم وغشهم

قال الله عز وجل : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها (١) » : وقال « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته (٢) » وقال : « يا أيها الذين

آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله « لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا » وقال : « الأمانة مريدة عليكم » وقال : « من غشنا فليس منا » وقال : « دماؤكم وأموالكم حرام » . وقال على (صلح) ، لبعض من أوصاه « أدأمانتك ولا تخن من خانك » . وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « أدوا الأمانات إلى الأحمر والأسود وإن كان حروريا ، وإن كان شاميا وإن كان أمريا ، وإن كان عدوا ، أدوا الأمانة ولو إلى قاتل الحسين فأمر الله جل ذكره ورسوله والأئمة من أتباع أهل بيته (صلح) وعليهم أجمعين أمرا بجحلا ومفسرا بأداء الأمانة إلى من كانت له من ولى أو عدو مؤالف أو مخالف . وذلك أن حق أداء الأمانة إنما || يلزم المؤمن في نفسه ، وأمانته فيها يرعى ودينه بأدائها يحفظ ، ونفسه بحفظها ينزه ، وإن خانها فأمانته يوتغ ، وعرضه يشين ، ودينه يهتضم ، ومروته يضيع ، ليس لمن اتتمنه ولا عليه من ذلك شيء [من أن كان]^(٢) أكثر من ذهاب حطام عاجل إن خانته المؤمن أو توفيره عليه إن هو أداه إليه . فحقيق على من خاف ربه ونزه نفسه أن يؤدي أمانته ، وإذا كانت^(٣) الأمانة واجبا أدؤها إلى سائر الناس حق أمانة الأئمة أوجب ، والأمر بأدائها أكد وخيانتهم أغاظ ، والاثم في ذلك أشد ، ألا ترى قول الله جل من قائل : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول^(٤) » فإن من خان رسول الله (صلح) فقد خان الله كما قال الله جل من قائل : « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله^(٥) » وقال « من يطع الرسول فقد أطاع الله » وقال : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم^(٦) » فطاعة أولياء الله ، ومعصيتهم معصية الله ، ومن خانهم فقد خان الله ، ومن وفى لهم فقد وفى

[٨ ب]

(١) الأتقال ٢٧/٨

(٢) هكذا في الأصل ويستقيم الكلام لو حذف ما بين القوسين

(٣) في الأصل : كان .

(٤) الأتقال ٢٧/٨

(٥) الفتح ١٠/٤٨

(٦) النساء ٥٩/٤

[٩]

طاعة الله ، ومن أدى أمانتهم فقد أدى أمانة الله ، وإن كانت الخيانة منها عنها على العموم ، خيانة أولياء الله أعظم جرماً ، وأغلظ إثماً ، ومردى | الأمانة إليهم أجزل ثواباً وأجراً ، لأن الله جل ثناؤه لم يضاعف العقوبة لعاصي شيئاً كما ضاعف له الثواب في الطاعة عليه ، قال وهو أصدق النمايين : « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نزلنا أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً (١) » . فأما خيانة الأئمة من السكباء فلأن قتل النفس المؤمنة من السكباء ، وقتل النبي أعظم من ذلك وأكبر ، والخيانة على الأنبياء والأئمة أغلظ وزراً ، كذلك صنيع الخير عندهم أكثر أجراً . وقد نهى رسول الله (صلح) عن ضرب البهائم في غير حق ، وأن تحمل فوق طاقتها وقال : « رأيت صاحبة الكلب في الجنة » وهي امرأة مرت بكلب يتلمظ على بر فلم تجد ما تستقي له به ، فربطت خفها بخمارها واستقت له ، فسقته فغفر الله لها بذلك وقال : « رأيت صاحبة الهرة في النار » وهي امرأة ربطت هرة لها وتركها لا تطعمها ولا تدعها تأكل من [حشائش (٢)] الأرض حتى ماتت فعذبها الله بذلك . وقال « في كل كبد حرى رطبة أجر » والأجر في صنيع المعروف إلى الإنسان أفضل ، وهو في المؤمن أجل . وكذلك صنيع السوء | في الوزر ، وعلى هذا الوزن ما قدمناه من مقدار ذلك في أولياء الله . فاحفظوا أيها الناس أمانتكم ، ما قل منها وما كثر وما صغر وما كبر ، فإن اسم الخيانة يقع على القليل والكثير منها ، والخيانة في القليل إثم ونذالة ، وهي في الكثير أعظم إثماً وتباعة . واعلموا أن الخيانة لا تكون في المال خاصة فقط ، بل هي في كل أمر من الأمور عامة ، وفي القول والعمل والنية . وهذا الباب يلزم أهل كل طبقة من طبقات أتباع الأئمة (صلح) وغيرهم للأئمة ولمن سواهم لأن أداء الأمانة والنصيحة لازم لكل مسلم . قال رسول الله . « الدين النصيحة لله

[٩ ب]

(٢) هكذا في الاصل ولعلها حشاش

(١) الأحزاب ٣٣/٣٠ و٣١

ولأوليائه والمؤمنين ، وليس في ترك النصيحة لله ولأوليائه رخصة ولا عذر لتارك ذلك على حال من الأحوال . قال الله عز وجل . « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون » (١) فلم يجعل الله عز وجل لهم في ترك النصيحة رخصة ، كما جعل لهم فيما لا يستطيعونه مما ذكره ، كما لم يجعل أيضاً في اعتقاد المحبة بالقلب رخصة قال الحسين بن علي (صلع) « من أحبنا بقلبه وجاهد معنا || بلسانه ويده فهو معنا في الرفيق الأعلى ، ومن أحبنا بقلبه وذب عنا بلسانه وضعف أن يجاهد معنا بيده فهو معنا في الجنة دون ذلك منزلة ، ومن أحبنا بقلبه وضعف أن يجاهد معنا بلسانه ويده فهو معنا في الجنة دون ذلك ، وليس دون ذلك شيء » فالنصيحة والأمانة لأوليائه الله أقل واجبههم ، فمن خانهم وغشهم فقد انسلخ من ولايتهم ، فاحذروا عباد الله الغش والخيانة لهم ، فوالله لو لم يرغب الراغب في الأمانة والنصيحة لهم إلا في دوام عاجل نعمة الدنيا وشرف ذكرها وأمن عقربتها ، لكان جديراً بذلك ، فكيف بثواب من الله لا عوض له منه يرجوه ، وعذاب لا عاصم له منه يخافه ، ولقد رأيت كثيراً من أوباش الناس وعوامهم ومن هو أقرب شهراً بالبهائم منهم بالناس كالصناع والمضاربين والجمالين يؤدون ما اتتمنوا عليه ، مع فقر مدقع وحاجة شديدة ، لا دين ولا لمعرفة ولا لاعتقاد ولكن خوفاً من أن يخونوا أو يشكروا ما صار إليهم فيتناذرهم الناس ولا يستعملونهم ، فكيف بمن فيه حشاشة من دين أو أدب ، وله في حظ نفسه حسن نظر ، لا يحذر إن خان سقوط المنزلة ، وانقطاع مادة الخير عنه ، إن لم يكن ممن يرجع || إلى ثواب يرجوه أو عذاب يخافه .

[١١٠]

[١٠ ب]

(٤)

ذكر نوقير الأئمة وتعزيزهم وإجلالهم وتعظيمهم

صلوات الله عليهم

تعظيم الأئمة صلوات الله عليهم وإجلالهم بما أوجبه الله عز وجل على العباد لهم ، إذ قرن طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه ، وحرس^(١) عبادته عليهم وأمرهم برد ما اختلفوا فيه إليهم ، فما كان يجب لرسول الله صلح من التعظيم والتعزيز والترقيير على أهل عصره ، يجب لكل إمام على أهل دهره إذ كانت طاعتهم مقرونة بطاعته وإن علت منزلة النبي (صلح) وارتفعت درجته لارتفاع درجة الرسالة على درجة الإمامة ، فإن تعظيمهم من تعظيم الله جل وعز الذي أقامهم لخلقهم ، كما كانت طاعتهم موصولة بطاعته ، ولأنه جعلهم القسامين بأمره والدعاة إليه وأهل الدلالة عليه ، فينبغي لكافة الناس تعظيمهم وإجلالهم في أعينهم وصدورهم والتذلل والتواضع لهم ، ورفعهم في اللوب والأبصار عن أقدار ملوك الدنيا وجبايرتها ، وإحلال مهابتهم في النفوس فوق محل سلاطين الدنيا فيها ، وإعتقاد ذلك التعظيم والإجلال والهيبة والإكبار لله الواحد القهار || لمكانتهم منه وجلالتهم لديه ؛ وإذا نظر أهل الدنيا إلى ملوكهم بعين تعظيم ما عندهم من حطامها ، وهيبة مخافتهم من سطواتهم فيها ، فلينظر أتباع الأئمة وأولياؤهم إليهم بعيون من يرى عظمة الإمامة فيهم ، ويعرف سيماء الحكمة في وجوههم ، وينظر إلى هيبة سلطان الدين لديهم ، وينزلوهم في قلوبهم بمكانهم من الله ، ويشعروا مخافتهم منه في ترك ما أوجب من تعظيمهم ، ويخافوا تضييع ذلك على أنفسهم ، وليكن نظرهم إليهم نظر فكرة في ذلك واعتبار ، ورغبة فيه واستبصار ، لا نظر

[١١]

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب حرس .

غفلة وهو ونسيان وسهو ، فمثل ذلك جاء في الحديث المرفوع « إن النظر إلى الإمام عبادة ، والنظر إلى المصحف عبادة » ليس ذلك على نظر السهو والغفلة ولكنه في نظر التدبر والتفكير ، كما أن الناظر في المصحف بلا تدبر لما فيه لا فائدة له في النظر إليه ، قال الله تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ^(١) » . وكما جاء في الحديث المأثور « إن قراءة آية في تدبر خير من قيام ليلة » يعني بقراءة القرآن من غير تدبر . وكما في الحديث في صفة الخوارج « أنهم يقرؤون القرآن فلا يجاوز تراقيهم » يعني أنهم يهذونه بالسنتهم ولا يتدبرونه بقلوبهم ، وهو لا يصل إليها ولا يجاوز تراقيهم ، وعلى ذلك ينبغى لمن سمع كلام الأئمة أن يصغى إليه ، وينصت له حتى يستوفيه ثم يتدبره حق تدبره ، إذ كان كلامهم مأخوذاً من كلام النبي صلى الله عليه وآله ، وذلك لأن طاعتهم بطاعة الله عز وجل وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وعلى آله موصولة ، فما كان من كلامهم من أمر تلقاه من يسمعه أو ينتهى إليه بالقبول ، وما كان منه من نهى تنهى عنه ذوو النهى والعقول ، وما كان منه من أخبار ميز وانتقد على التحصيل ، فإن تحت كل لفظة من ألفاظهم حكمة ، وفي كل كلمة من كلامهم فائدة ، يهتدى الله لعلم ذلك من أحب ، ويمتنعه من شاء ، وينبغى لمن غمض ذلك عليه أو لم يتأد حسه إليه ، أو لم يعرف معناه فمر صفحاً عليه أو أنكره أو شيئاً منه أو رأى أنه لا فائدة فيه ولا معنى له أن يعرف أن التقصير من قبله ، والعجز من ذات نفسه ، ويسأل عما جهله من هو في العلم بذلك فوقه فإن لم يجد ذلك أنزله على أحسن المنازل ، واعتقد فيه أفضل الاعتقاد ، وسلك فيه خير السبل ، وسلم لهم فيه ووجهه إلى خير الوجوه عنده .

[١١ ب]

(٥)

ذكر الأمر بالوفاء بعهود الأئمة ورعايتها وتذكر ما أخذ لهم منها

- [١٢] قال الله جل ذكره « يا أيها الذين آمنوا أوفوا ^(١) بالعقود » وقال تعالى « وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ^(٢) » وقال تعالى « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فبيئته أجر أعظيماً ^(٣) » فعهد الأئمة صلوات الله عليهم هو عهد النبيين وهو عهد الله ، كما كانت طاعتهم مرسولة لا ينبغي قطعها ، فكذلك عهودهم إنما هي على الطاعة ولا ينبغي إلا الوفاء بها ، ولا ينبغي نقض شيء منها ، ولو أطاع الله فيما يرى مطيع ، وعصى رسوله أو كذبه لم يقبل الله طاعته وعذبه على تكذيب رسوله ومعصيته ، يشهد بذلك قوله جل ثناؤه واصفاً لأكرم رسله عن الملحدين المستوجبين لعذابه « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » القائلين ما استوجبوا به غضب الله مع إقرارهم بربوبيته بحججهم نبوة رسوله ، وكذلك يلزم من أقر بالله ورسوله ، ولم يعترف بإمامة أولياء الله وأوصياء رسوله ولو عبد الله على ذلك أيام حياته وطول مدته ، لكان ممن قال الله جل ذكره « وقد منّا إلى ما عملوا من عمل [ص ١٢ ب (٤)] »
- [١٣] « فجعلناه هباء منثوراً » ^(٥) وكذلك هو إن أطاع الله ورسوله بزعمه ، وعصى إمامه أو كذب به فهو آثم في معصيته غير مقبولة منه طاعة الله وطاعة رسوله ولا عمله مع جحده إمامه ومعصيته ، إذ كان الله عز وجل جمع تلك الطاعات ، وافترضها ووصلها فلم يقطعها ، وجمعها فلم يفرق بينها ، فمن وفى لله بهده ورسوله وأوليائه فهو ممن قال الله تعالى « فسيؤتيه أجراً

(١) سورة المائدة ١/٥ (٢) الاسراء ٣٤/١٧ (٣) الفتح ١٠/٤٨
(٤) في الأصل بياض مقدار صفحة بأكملها (٥) سورة الفرقان ٢٣/٢٥

عظيماً « فالأجر العظيم الجنة ؛ ومن نقض عهد الله من بعد ميثاقه وقطع ما أمر الله به أن يوصل فهو من الخاسرين الذين وصفهم الله عز وجل في كتابه « وهم الذين خسروا الدنيا والآخرة ، خسروا رضاء الأئمة عنهم في الدنيا ، ورضاء الله عنهم في الآخرة ، وصاروا إلى عذابه ، لقطعهم هذه الطاعة التي أمر الله عز وجل بها أن توصل ؛ فبالوفاء بعهد الله وعهد أنبيائه وأوليائه وطاعتهم استحق المؤمنون اسم الإيمان ، واستوجبوا ثواب ربهم الذي وعدهم إياه في كتابه ؛ وبنكث عهدهم ونقضه واطراحه استحق الناكثون عذاب الله وخسروا رحمته ، فالوفاء الوفاء أيها || المؤمنون بعهودكم ، والحفظ الحفظ لأمانتكم ، فإنكم قد عاهدتم الله ربكم ، فأعطيتموه صفقة إيمانكم على الوفاء بما عاهدتموه ، والزمتم أنفسكم من الشرائط والإيمان والمواثيق على ذلك ما قد عرفتموه ، والرغبة الرغبة في ثواب رب العالمين ، والحذر الحذر أن تنكروا من الخاسرين ، وفكروا فيما عاهدتم الله عليه وفيما ألزمت أنفسكم إياه وأعطيتم صفقة إيمانكم فيه ، وارعوه حق الرعاية ، وأدوا إلى الله وإلى أوليائه فيه الأمانة ، فإنه عز وجل يقول « قد أفلح المؤمنون » إلى قوله « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ^(١) . فبالوفاء بالعهد وحفظ الأمانات نزل المؤمنون منازل الجنات ، وبنقضها والخيانة حل ^(٢) أهل الشقوة أسوأ المحلات ، ولو لم يكن ما تستخرجون ^(٣) له في خلاف ما عاهدتم الله عليه إلا الحنث فيما ألزمتموه ^(٤) أنفسكم من الإيمان المخرجة المشددة والعهود المغلظة المؤكدة ، وقد ترون من الناس كثيراً ممن لا كثير ورع له ولا عظيم أمانة فيه يحفظون إيمانهم كما || أمر الله عز وجل بحفظ الإيمان في كتابه ؛ فإن حنث أحدهم في الشيء منها كفر

[١٣ ب]

[١٤ ا]

(١) المؤمنون ٢٣/٩ و ٢٠ و ١٨ (٢) في الأصل : محل

(٣) هكذا في الأصل ويرجح أنها : تخرجون (٤) في الأصل : ألزمتموه

بما يجب ، ويلزم الكفارة فيه عنها ، وأمضى مالا كفارة فيه على ما قد كان حلف به عليه ، فقد طوqتم أعناقكم ما لا تطيقون إن حنثتم فيه ، وما لا كفارة له إلا الوفاء بما حلفتم به عليه مع تغليظ ذلك وتأكيده وتعظيمه وتشديده ، فاتقوا الله [إذ تلقوه] ^(١) بإيمانكم حائنين ولعهوده ومواثيقه ناقضين ، ولحدوده متعددين ، ولأمره مخالفين ، ولنهيه مرتكبين ، فقد حرم عليكم بنقضكم العهود وحنثكم في الإيمان ما كان الله عز وجل أحله لكم من النكاح والمكاسب والمطاعم والملابس والمشارب ، ولزمتكم صدقات أموالكم ، وعتق رقيقكم ، وما أوجبهتموه من النذور على أنفسكم ، فإن لم تفوا بذلك ارتكبتم الحرام ، وانغمستم وارتمتم في الخطايا والآثام ، أعاذنا الله وإياكم من ذلك أجمعين ، وأدخلنا في جملة عباده المؤمنين ، الذين يوفون بعهده ولا ينقضون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون .

واعلموا رحمكم الله أن رعاية الحدود والوفاء بأمانة المواثيق والعقود لا يكون إلا بعد علم بما أخذت عليه [وعقدت فيه ، وحفظه والقيام بواجب] ^[١٤ ب] فرضه ، فاعرفوا ما عاهدتم الله عليه وما ألزمت أنفسكم إياه له ولأوليائه ، وما قيل لكم في ذلك وما أخذ عليكم فيه ، ولا يكن منكم يومئذ صفحاً فسيتموه ، أو تكونوا قد عرفتموه فهاوتم وضيعتموه ، فمن يكن ضيع ذلك بعد أن أخذ عليه وعلم ما ضيع منه فليتلاف نفسه فيه بالتوبة بما ضيع والرجوع إلى حفظ ما استودع ، فمن نسي ذلك أو شيئاً منه ، فليستأنف أمره وليسأل تجديد الأخذ عليه ، ليرجع بالاعتراف والتوبة إلى الله ، وإلى وليه فيه ، ولا يتمادى على السهو والتغفل فيلتي الله ناسياً لآياته ، مضيعاً لعهده قد نبذه وراء ظهره ، فيكون عند الله أخزى وأشقى ممن لم يجد له عهداً ، إذ كان المضيع للأمانة أسوأ حالا ممن لا أمانة في يديه ، والحجة على من علم آكد منها على من لا علم لديه ، وإن كان الفرض على من جهل السؤال وعلى من ضل

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب أن لا تلقوه

طلب الهداية عند الضلالة ، وقد جعل الله عز وجل المنافقين في الدرك الأسفل من النار فهم فيها أشد عذاباً وأسوأ حالاً من الكفار لأنهم علموا ثم أنكروا والكفار أصروا على الكفر لما كفروا ، فكل في عذاب الله ۥ ووثاقه ، والمنافق أشد عذاباً لنفاقه ، وكذلك من نقض العهد أو نسيه هو أسوأ حالاً ممن لم يؤخذ عليه وكلاهما لا خير فيه .

[١٥]

(٦)

ذكر ما ينبغي للاتباع الأئمة صلوات الله عليهم من أخبارهم
بما فيهم ومسؤولهم والاستغفار لهم

قال الله عز وجل « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً » وقال في المنافقين « وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤوسهم ورأيهم يصدون وهم مستكبرون ^(١) » فأخبر جل ثناؤه أن مغفرته لمن ظلم نفسه لا تكون إلا من قبل أوليائه إذ هم أبواب رحمته لخلقه وأسباب مغفرته لعباده ، ومن استشفع بهم شفع ومن استرحم بهم رحم ومن توسل بهم وصل ، والذي جعل الله عز وجل من ذلك لرسوله صلى الله عليه وعلى آله فهو لمن وصل طاعته بطاعته من الأئمة من أهل بيته ، ولو لم يكن ذلك لانتقطعت رحمة الله عز وجل عن عباده وارتفعت مغفرته لخلقه ، وسدت أبواب التوبة دونهم ، وعدموا عفوه عنهم ، كلا إن الله جل ثناؤه لم يخل أرضه من حجة على عباده ، ومفرع وملاذ لخلقه ، وباب لرحمته ودليل عليه لبريته ۥ رافة منه لعباده لئلا يكون عليه حجة لأحد من خلقه أن يقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ولم نجد لما جهلناه من عليم به ولا خير ولا مفرع نلجأ إليه

[١٥ ب]

(١) المنافقون ٥/٦٣

في استغفار ذنوبنا، كما ذكر الله عز وجل في كتابه لما قبض الرسول فقد أخبرهم عز وجل في التنزيل أنه وصل طاعته وطاعة رسوله بطاعة أولى الأمر من بعده وفي أمره^(١) إياهم بطاعتهم وتسميته إياهم دليل على تعبدهم بطاعتهم ورد الأمور كلها إليهم والنسليم فيها لهم ، فينبغي لاتباع الأئمة أن يعملوا أن الله عز وجل جعلهم لهم أبواباً لرحمته وأسباباً لمغفرته فمن خالف شيئاً مما عاهدكم عليه أو ضيع أمراً تقدموا إليه أو اقترب شيئاً أشفق منه فعليه أن يأتيهم ويرفع ذلك من أمره إليهم تائباً متصلاً بما صار إليه ، مستغفراً من ذنوبه فيه ، مستشفعاً إلى الله بإمام دهره من ذنبه ، كما أمر الله عز وجل في كتابه ودعا إليه عباده ، ولا يصر على ذنوبه وخطاياهم ونسيانهم ، ويتبادى على اقترافه وموبقاته غير تائب منها ولا مقلع عنها فإن الله عز وجل قال في كتابه « يحب التوابين ويحب المتطهرين » ويكره أن يؤتى من غير جهات أبوابه || أو يتسبب إليه إلا من أسبابه . قال الصادق جعفر ابن محمد صلوات الله عليه : « نحن أبواب الله وأسبابه لعباده ، ومن تقرب منا قرب ، ومن استشفع بنا شفع ، ومن استرحم بنا رحم ، ومن أعرض عنا ضل » وقد جاء عن بعض أهل بيت رسول الله صلوات الله عليه وعلى آله قول رفعه إلى علي عليه السلام أنه قال: ينبغي لكل من عرف إمامه أن يخبره بما فيه ويطلعه على ما لديه ، وعلى ما يحسنه ويقوم به ليستعمله فيما يرى استعماله له مما يرى أنه ينهض به ويستطيع به . وهذا عندي وجه حسن ينبغي لاتباع الأئمة أن يفعلوه ، بعد أن يصدقوا في قولهم ولا يكتموا شيئاً يعملون من أنفسهم ، ولا يكن مرادهم بذلك استشرافاً بها للعمل ، ولا طلباً للرياسة ، بل يكون قصدهم بذلك وجه الله الكريم وابتغاء ثوابه العظيم في أداء الأمانة إلى أئمتهم والوفاء بعهدهم ، وانها ما يرون أنه من النصيحة لهم كما أخذ لهم في ذلك عليهم ، فإن من علم من نفسه ما يرى أن

[١٦]

[١٦ ب]

إمامه إذا رأى استعماله فيه عاد ذلك بالصلاح في أموره فمكتم ذلك وطواه عنه فهي خيانة خانها ونصيحة لله ولرسوله ولوليه أخفاها ، وإذا أنهى ذلك || على العدل والصدق وسلك فيه سبيل النصيحة والحق فالخيار بعد ذلك فيه إلى إمامه وعليه السمع والطاعة لما يأمر به ، والتصرف فيما صرفه فيه والمصير إلى ما أصاره إليه علم ذلك أو جهله ، أو كان عند نفسه مستضعفاً به أو ضعيفاً عليه ، فإن الله عز اسمه يؤيد من أقاموه ، ويوفق من نصبره إذا تولى ما ولوه بنصيحة ونية وإخلاص ضمير وصفاء طوية ، فوالله أحلف صادقاً لئلا أمرت غير مرة بأمر ما أحسن^(١) ولا أرى أني أستطيع شيئاً منه ولا أقوم به ، فما هو إلا أن أخذت فيه فقويت ، فأعنت عليه وجئت به على ما أريد منه ، فعلت أن الله جل ذكره يبلغ أوليائه ما أملوه ، ويتم لهم ما أرادوه ، فإنما الناس لهم بمنزلة الأدوات التي تعمل بذواتها فإذا استعملت عملت دقائق الأعمال وجلالاتها ، ولقد عهدت بعض المؤمنين وقد ندبه بعض الأئمة إلى عمل فسارع إليه ، وهو عندي وعند من يعرفه لا يحسنه ولا يقوم بشيء منه ، وكنت خاصاً به ، فذكر لي أمره بعض من أعظم بما أضيف إليه ، وخشى التضيق والتقصير عليه ، وحركني على ذكر ما يخاف من ذلك عليه له || أن يستعفى من ذلك ، فلقيته فيه فقال : والله إنني لعل ما ذكرت ، ما أحسن ما ندبت إليه قبل هذا ، واسكني أعلم إذ ندبني إليه ولي الله أني أقوم إليه وأحسنه ، والله لو دفع إلى ذهباً أو فضة وقال خذ هذا فصنع منه كذا وكذا لأخذت ما دفعه إلى وتناولت العمل على علم مني ويقين ونية أن الله تعالى يهديني إلى ما أراده الإمام ويوفقني إلى أن أعمل له من ذلك العمل ما أراده وانتهى فيه محبوبة ، وأبلغ منه أمله ، ورأيت يقينا عظيماً ونية صادقة ، وعلمت أن تخلفه عما ندب إليه يقرب من تخلفه من عمل الصياغة التي ضرب المثل به ، ولم أر لمراجعته وجهها ، فانصرفت عنه وغدوت من غد إليه فأصبته قد اعتل

[١٧ ا]

(١) هكذا في الأصل . ولعل الصواب بأمر ما لا أحسنه

بعلة ظاهرة ثقيلة أقامت عليه إلى أن بعث إلى المكان الذي ندب إليه غيره ،
ثم أفاق فعلمت أن الله صرف ما كنت خشيته عليه لجميل اعتقاده وحسن نيته ،
فأقل ما يسمع في ذلك من ندب الإمام أو من قام بأمره وليا من أوليائه إلى
أمر من أموره ، أن يطلعه على ما فيه ، ويخبره بلسان الصدق بما عنده ولديه من
كناية في ذلك أو عجز || أو تقصير عنه ، فما رآه بعد ذلك سلم إليه فيه وسارع
إلى ما يأمر به ، فإننا لا نقول ما قاله الغلاة الضالون المبطلون الصادون عن
أولياء الله الدافعون لإمامتهم الزاعمون أنهم يعلمون غيب الله وما تخفى صدور
عباده تعالى الله الذي تفرد بعلم ذلك دون خلقه ، ولم يطلع على ما شاء منه
إلا من ارتضى من رسله ؛ قال جل ثناؤه : « قل لا يعلم من في السموات
والأرض الغيب إلا الله » وقال لنبيه صلى الله عليه وعلى آله : « قل لا أملك
لنفسى نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من
الخير وما مننى السوء » وإنما أراد هؤلاء الفسقة بما نسبوه إلى الأئمة صلوات
الله عليهم من ذلك دفع إمامتهم لأنهم لما زعموا أن الأئمة يعلمون الغيب
والناس يرونهم لا يعلمون ذلك بما يشاهدون منهم من سؤالهم واستخبارهم
عما غاب عنهم وأنهم لا يعلمون من أمور الناس إلا ما ظهر منها لهم ، لم يكونوا
أئمة عند أولئك الفسقة ، ولا عند من قبل منهم إذ لم تكن تلك الصفة التي
وصفوها بها منهم . وأكثر ما نقول في الأئمة صلوات الله عليهم في مثل
هذا أنهم يعلمون || ما غاب عن الخلق سواهم من العلوم ، وينظرون بنور
الله جل ذكره ، وأنه يمدحهم بتوفيقه ويهديهم بهدأته ، ويطلعهم على ما سألوه
أن يطلعهم عليه بلطف تدبيره وحكمته ونضاه عليهم ونعمته ، كما جاء عن
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله « إن المؤمن ينظر بنور الله » . وهو الإمام
صلوات الله عليه ، فإن قال قائل إن ذلك لكل مؤمن ، فنظر الإمام بعد رسول
الله (صلعم) أفضل لأنه فوق جميع المؤمنين ، وقد جاء عن جعفر بن محمد
صلوات الله عليه أنه سئل عن قول الله عز وجل « إن في ذلك لآيات

[١٧ ب]

[١٨ ا]

للمتوسمين ، فقال : نحن المتوسمون ننظر بنور الله إلى عباده ، فاحذروا فراستنا فيكم ، وأشبه هذا بما قد يجري مجراه ، يطول به الكتاب إن ذكرناه .

(٧)

ذكر ما ينبغي من اقتصار من شئنا دعوة الإمام على ما قبل لهم

وعرفوه دونه أنه يتعاملوا أو ينسكفوا ما لم يؤذوا لهم فيه

هذا باب لو تقصيناه وذكرنا ما ينبغي أن يدخل فيه لطال القول به ، وخرج عن حد هذا الكتاب وفيما نذكر منه إن شاء الله كفاية لأولى الألباب . ينبغي لمن أخذ عليه || ميثاق الأئمة صلوات الله عليهم أن يفي به ويرعاه كما قدمنا ذكر ذلك ، ولا يخالف شيئا مما أمر به فيه ولا يتعداه ، ولا يغلو ولا يقصر ، ولا يتعدى شيئا مما أمر به ، ولا يتأول فيما سمعه ويسمعه من أولياء الله برأيه ولا يقول فيه بهواه ، ولا يحدث نفسه بذلك ولا يميل إليه بخواطره ، وليكن كما قال مولانا جعفر صلوات الله عليه لبعض أوليائه « كنوا لنا دعاة صامتين » ف قيل له : كيف ندعوا جعلنا الله فداك ونحن صموت ؟ فقال « بأعمالكم » وذكر كلاما طويلا يرض فيه على أعمال البر ثم قال : « فاذا رأيتم الناس على مثل هذه الأحوال علموا إنما دعوناكم إلى خير ، فسارعوا إلينا فكنتم دعائهم » فهكذا ينبغي لمن يقلد أمر أولياء الله أن يلزم الخير ويعمل به ، ويحتنب الشر ويحذره ، ويعمل بطاعة الله وبفروضه ويحتنب معاصيه وما أسخطه ، ويدع المراء والجدال في الدين حتى يطلق له في ذلك ويؤذن له ذلك من إليه الإطلاق من بعد أن يراه أهلا له ويرتضيه ، فرب مجادل لا يقوم بما يتقلده يكون فتنة لمن هو ألحن بالحجة منه إذا || جادله فقطعه ، ولذلك أمر أولياء الله بالصمت ، وتعبد الله به أولياءهم ، ولم يأذنوا في الكلام إلا لمن ارتضوه ، وأطلقوا ذلك له ، وقال بعضهم لمن قد أذن

[١٨ ب]

[١٩ ا]

له فيه « متى ناظر ك من تر أنه ألحن بالحجة منك فاستتر بالباطن ، يعنى عليه السلام أن يقطع كلامه ، ويومىء إلى أن فى ذلك باطنا لا يتبها له ذكره ، ولا يتمادى فى الكلام إلى أن يظهر عليه مخاصمه ، فيكون ذلك فتنة له وداعيا إلى الإصرار على ما هو عليه ، ولكن يبقيه على شبهة من أمره إن كان قد وجل فى مناظرته ، وإن علم أنه ألحن منه قبل المناظرة لم يناظره واستتر كذلك بالباطن منه ما أمكنه ، لأن احتجاج المبطلين ربما شهوا به وخيلوا للسامعين أنه الحق ، كما خيل السحرة لموسى بجهالهم وعصيم ما خيلوه حتى أوجس فى نفسه منه خيفة موسى ، وإن كان الحق بعد ذلك يدمغ الباطل ويأتى عليه ، ولذلك أمر بالصمت والسكران ، وقال جعفر بن محمد (صلعم) لبعض شيعته وقد عرضوا أنفسهم للقيام معه فقال : « سألناكم ما هو أيسر من هذا فلم تفعلوا » || قالوا : وما هو يا ابن رسول الله (صلعم) ؟ قال : « قلنا لكم اسكتوا فإنكم إن سكتتم رضينا فلم تفعلوا » ولتشيت أمر أولياء الله حدود وشرائط وآداب ودرجات يرتقى فيها الداخل فى ذلك ، فإذا لم يقف على ذلك أولا فأولا ويرتقيه درجة درجة ووصل إليه منه الشئ قبل وصول ما يجب أن يصل إليه قبله هلك ، كما أن الطفل لو حمل عليه الطعام فى حين ولادته هلك ، ولهذا نظائر وأمثال يطول بها الكتاب ، ولذلك كان علم أولياء الله غير مطلق إلا لمن أطلقوه له لأنه لو كان مطلقا لأهلك بعض الناس به بعضا كما يهلك الطفل لو حمل عليه الطعام فى حين ولادته ، والجنين لو استخرج قبل أن ينتهى إلى حد التمام ، فلهذا ولامتحان العباد أسر أولياء الله ذلك وأخفوه ، ولو نشروه وأظهروه على حقيقة الواجب فيه لما تخلف أحد عنه ، ولكن الله عز وجل تعبد عباد بالآيمان بالغيب فقال جل من قائل : « ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » ^(١) إلى قوله « أولئك هم المفلحون » . ولو شاء عز وجل ||

لجبل العباد على الطاعة ، أو لأمر منادياً ينادى من سمائه بمراده ، ولم يبعث من رسله إلى عباده من بعث ، ولو فعل ذلك لبطل التفضيل وزالت المحنة ، ولم يكن ثواب ولا عقاب ولكان الناس كلهم أمة واحدة ، ولاستووا في النعم والعلم والفضل والله أعلم بما أراده وأولياؤه الذين أطلعهم على ما شاء من غيبه ، لا إله إلا هو وحده لا شريك له .

(٨)

ذكر الصبر على نوائب الأئمة صلوات الله عليهم

والتسكّر لما أولوه من منزل النعمة

الصبر والشكر خلتان من خلال العبادة ، فمن صبر على طاعة الله وطاعة أوليائه التي افترضها لهم على عباده وعول في السراء والضراء عليهم واحتمل الأذى لله ولهم كان من الصابرين الذين وصف الله عز وجل ثوابهم في كتابه فقال « إنما يوفى الصابرين أجرهم بغير حساب »^(٢) وقد ذكر الله تعالى ثواب الصابرين في غير موضع من كتابه وأثنى عليهم فيه فوصف ما أعد لهم من ثوابه ، وبالصبر عن المعاصي والصبر على الطاعة نال الصابرون ثواب ربهم وأفضوا إلى كرامته وحلوا || قرار جنته (فاصبروا أيها المؤمنون ولا أفضوا إلى كرامة إلى أنفسكم عن المعاصي^(٣)) واصبروها على الطاعات وأدبوا أنفسكم بالصبر على نوائب أئمتكم ولا تسأموها وسارعوا إليها ولا تملوها فإنها عبادة تعبدكم الله بها فيجزى منكم العاملين ويثيب الصابرين . وبالصبر على نوائب أولياء الله قامت حدوده في أرضه وظهر فيها حقه وأمره ودان من دان فيها بطاعته . فالصابرون لأمر أولياء الله القائمون بنوائبهم المسارعون

[٢٠ ب]

(١) سورة الزمر ١٠/٢٩

(٢) هكذا في الأصل والنص مضطرب غير مفهوم .

إلى أمرهم فيما أرادوهم له وندبوهم إليه واستعملوهم له وصرفوهم فيه هم المطيعون لله القائمون بنوائب الله الحافظون لحدود الله المجاهدون في سبيل الله والمقيمون لأحكام الله الظافرون بالرحمة والثواب وطوبى لهم وحسن مأب . ولو لم يصبر العباد على فرائض الله ويقوموا بنوائب أولياء الله وتواكلوا وتحاذلوا في دين الله لحلوا محل شقواتهم وويلهم ولتخطفهم الناس من بين أيديهم ومن خلفهم ولأكل القوى الضعيف واضطهد الشريف عند نفسه المشروف ، نعوذ بالله من البلاء والخذلان || ومن الفشل في الدين المحل بأهل البأس والهوان .

[٢١]

وأما الشكر فبه تدوم النعم ، ويرجى المزيد للشاكرين ، وبتركة دخل التاركون له في جملة الكافرين . قال الله عز وجل وهو أصدق التائلين « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد »^(١) وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) « من أسدى إليه معروف فليكا فيء عليه ، فإن لم يجد مكافأة فليشكر ، فإن لم يفعل فقد كفر النعمة » ولم يرض الله عز وجل من عباده فيما أنعم به عليهم بشكر النعمة له وحده تعالى وتقدسست أسماؤه لا شريك له حتى أوجب عليهم شكر من أجرى نعمته لهم على يديه من خلقه فقال « أن اشكر لي ولو الديك إلى المصير »^(٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله جل ثناؤه يوم القيامة لبعض من لم يشكر المعروف لمن صنعه إليه ، صنع بك عبدي فلان فلم تشكر له وكفرته ، فيقول يارب علمت أن ذلك منك فشكرتك ، فيقول معروفاً الله عز وجل : كلا لم تشكر لي إذ لم تشكر من سببت لك ذلك على يديه » . فإذا كان شكر تربية الوالدين ، وشكر نعم الناس بعضهم على بعض فرضاً وتركه كفراً ، فكيف بشكر الأئمة صلوات الله عليهم | على ما لا يحصى من نعمهم ، أما وليهم فقد أحيوه من موت الجهل بالحكمة ، وبصروه بعد عمى الجهل واستخرجوه إلى النور من الظلمة وهدوه من الضلالة وعلوه من بعد الجهالة واستنقذوه من النار ، وأحلوه محل الأبرار ،

[٢١ ب]

وأنعموا عليه بنعم لا تحصى ، وجمعوا له من خير الآخرة وخير الدنيا . وأما من اتبعهم لطلب دنياه فقد بلغ من الخير فيما عندهم مداه ، ونال من فضلهم أضعاف ما يوجب له لهم ما تولد هذا إن نصح لهم فيما استعملوه فيه وقام بواجب ما كلفوه وأخذ أجرهم عليه ؛ وإن غش واقتطع وخان وأكل وهو يسرح في نعمهم ويرتع في أموالهم ويتقلب في معروفهم وأفضالهم آمناً من عقوبتهم ووادعا في ساطنهم فالحجة له ألزم وعليه أكد نعوذ بالله من حال من هذه حاله ، والشكر أوجب عليه وتلا في نفسه بالتوبة والإنابة إلى النصيح والإصابة أولى به ؛ وأما من شمله سلطانهم من رعاياهم ، ومن حوته بملكهم من قرب أو بعد منهم ، فقد غمرهم فضلهم وإحسانهم من حيث يرون ويبصرون ، ومن حيث يجهلون ولا يعلمون ، فمن ذلك أنهم يمسون ويصبحون في أسراهم وادعين || آمين قد كفوا عنهم أيدي المعتدين وحموهم من تطاول المفسدين ودافعوا عنهم الأعداء المتطاولين بمهج أنفسهم وما خولهم الله من أموالهم على تخلف أكثر الناس عن الجهاد معهم كما افترضه الله عز وجل عليهم بأموالهم وأنفسهم ، ومنعهم الواجب في أموالهم أن يدفعوه كما افترض الله عليهم من أموالهم ، مع سأل من جاهد معهم العطاء لهم وإقامتهم ذلك لهم ، فمن شاء أن يعرف قدر نعمتهم عليه فلي نظر إلى ما هو فيه من نعمة الله عنده من أهل ومال ، ولي نظر إلى من هو أشد منه قوة وأطول يداً وأحى جانباً وأمنع منعة ليس في يديه جزم مما خول الله تعالى هذا من نعمه ، ولا له ورع ولا دين يحجزه عن اختطاف ذلك من يديه ، والتغلب بالقوة والقدرة فيه عليه ، وأنه لا يمنعه من ذلك إلا سلطان أولياء الله وخوف انتقامهم منه ، واجتياحه من جديد الأرض إن فعله ، فذلك ما غل أيدي مثل هؤلاء عمن لا يستطيع دفعهم عن نفسه في الحاضر والبادي والسبيل وبكل موضع ، وهم أكثر الناس وأهل الشدة والبأس ؛ فلو لا خوفهم أولياء الله على أنفسهم لاجتاحوا من قدروا عليه من أخذهم ولأكلوا أموالهم || وارتكبوا حرمهم

[٢٢]

[٢٢ ب]

ولاجتاحت بعضهم بعضاً ولاهلك الضعيف القوى واستباح الفقير الغنى ؛ ثم [عاد] ^(١) كذلك بعضهم على بعض حتى يهلك الحرث والنسل ؛ ولكن الله عز وجل ذكره جعل أوليائه سبباً لحياة خلقه وبقاء ما أنعم به عليهم من نعمته وأوجب شكره على ذلك وشكر من سببه على يديه كما تقدم ذكرنا له ؛ وبهذه النعمة التي أوجب الله عز وجل شكرها عمرت الأرض وعاش فيها أهلها ولولا ذلك لذهبت الأنفس والأموال وتغيرت الأمور واستحالت الأحوال ؛ وهذا باب لا يتعاطى بلوغ حقيقة ما يوجبه إذ كان ما ينبغي أن يدخل فيه وما يوجبه ويقتضيه هي نعم الله على خلقه التي أجراها على أيدي أوليائه وهو يقول جل ثناؤه وتقدست أسماؤه « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » ^(٢) وإنما شرطنا أن نذكر طرفاً من كل فن في هذا الكتاب وجملنا وعيونا من كل باب ؛ وفيما ذكرناه بلاغ لذوى الألباب والله ولي التوفيق .

(٩)

ذكر ما يجب لأولياء الله على عباده من الجهاد معهم في سبيل

[٢٣] قال الله عز وجل « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً ... إلى قوله : « وبشر المؤمنين » ^(٣) . وقوله تباركت أسماؤه « يا أيها الذين آمنوا هل أداكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم » ^(٤) . إلى آخر السورة . وقال الله عز وجل : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله » ^(٥) . وقال رسول الله صلى الله

(١) هكذا في الأصل ولعل الأصوب « عدا » .

(٢) سورة إبراهيم ٣٤/١٤ ، (٣) سورة التوبة ١١١/٩ .

(٤) سورة الصف ١٠/٤١ . (٥) سورة الحجرات ٥١/٤٩ .

صلى الله عليه وعلى آله « أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله الجهاد في سبيله » ،
وقال : « أجود الناس من جاد بنفسه في سبيل الله » . فالجهاد في سبيل الله
مع أولياء الله ومن أقاموه من عباده على من عند عليهم من مسلم أو كافر
فرض من الله في أرضه بين عباده . فالجهاد الجهاد عباد الله مع أوليائه في سبيله
بأموالكم وأنفسكم كما افترض الله في كتابه عليكم ، فأتم حسنات المجاهدين من
قبلكم ، فاجهدوا أنفسكم في أن تكون لكم حسنات من المؤمنين من بعدكم .
لأن من جاهد في سبيل الله فاستخرج مشركاً من شركه . إلى الإسلام أو باغياً
من بغيه إلى العدل والإيمان طائئاً بالإجابة أو كرهاً^(١) بالأسر ثم من الله
عليه أو على عقبه بالإيمان فهو ونسله وما تناسل منهم حسنات لمن كان سبب
ذلك لهم ، وله مثل أجر أعمالهم من غير نقص من أجورهم ، وحقيق على الله
ألا يدخل محسناً منهم الجنة ويقصر بمن كان سببه إليها دونها ما لم يأت من
الذنوب ما تحرم به الجنة عليه ، وفي مثل هذا قال [أبو جعفر محمد بن علي]^(٢)
صلوات الله عليه لرجل قد قال له : « يا بن رسول الله إن الناس يمدون في
أنفسهم من قولكم أنكم مواليهم . فقال عليه السلام : الناس ثلاثة أصناف ،
فصنف دعونه إلى الله ورسوله فأجابنا فمنة الله ومنة رسوله ومنتنا عليه ؛
وصنف دافعنا فقتلنا ؛ وصنف من الله عليهم ورسوله عام الفتح ، فمن أي
صنف من هذه الأصناف شاء أن يكون هذا القائل فليكن فمنة الله عليه ونحن
مواليه . فالائمة صلوات الله عليهم هم أسباب رحمة الله لخلقهم ونعمته عليهم
بدعوتهم إياهم إليه بالجهاد في سبيل الله والدعاء إليه وهم الذين^(٣) استنقذوهم
من الكفر إلى الإسلام ، ومن البغي والشرك إلى التوحيد والإيمان ، فهم
حسناتهم وعقائدهم ومن أعان أولياء الله في ذلك وظاهرهم عليه وتولاهم واتبعهم
فيه ، فهو منهم لقول الله عز وجل حكاية عن خليله إبراهيم « فمن تبعني فإنه مني

[٢٣ ب]

[٢٥ ا]

(١) في الأصل — كروها — (٢) في الأصل أبو جعفر بن محمد بن علي

(٣) صفحة ٢٤ ا ونصف ٢٤ ب ياض في الأصل

ومن عصافى فإنك غفور رحيم^(١) ، || وقوله تبارك وتعالى « ومن يتولاهم منكم فإنه منهم^(٢) » فالجاهدون كما أمرهم الله عز وجل بأموالهم وأنفسهم في سبيل ربهم داخلون في سعة هذا الفضل الذى لا يقصر عن أهل الدنيا لو دخلوا فيه بل يسعهم منه ما يتصور آمالهم دونه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله لعبد الله بن رواحة وقد تخلف عن بعث بعثه فغدوا متوجهين « لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما أدركت فضل غدوتهم » فأى فضل يكون أعد أعظم من فضل لا يدرك بجميع ما فى الأرض ، لم يستثن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله من ذلك شيئاً ، وكتاب الله يؤكد ذلك قال الله تعالى فيمن أوجب له النار « لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم^(٣) » فإذا كان ما فى الأرض ومثله معه لا يوجب الجنة التى أوجبها الجهاد فى سبيل الله بقوله : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله » الآية وقال : يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون || بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم . فالجهاد فى سبيل الله أفضل من الدنيا وما عليها ومثله معه كما قال الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وذلك أن المجاهد فى سبيل الله يبذل مهجة نفسه فيه التى لو عرضت عليه الدنيا وما فيها ومثلها معها يبذلها لما قبلها ، فكذلك يكون ثوابه على الله الجنة التى أعدها لأوليائه ولأهل طاعته من عباده ، فاعرفوا عباد الله قدر الجهاد فى سبيل الله مع أمتكم وثوابه ولا تغفلوا عنه ولا تجهلوا مقدار له ولا تتهاونوا بأسبابه ولا تزهّدوا فى ثوابه ، فإن المجاهدين فى سبيل الله سادات عباد الله وأهل المنزلة عند أولياء الله ، قد عظم الله فى أعين عباده وقلوبهم فى الدنيا مقدارهم ، وأجرى على ألسنتهم

[٢٥ ب]

ذكر فضلهم ، وأنطقهم بالدعاء لهم في صلواتهم ومواضع رغباتهم وحين
رجاء قبول دعائهم وعلى منابرهم في جمعهم وأعيادهم ، وفضلهم في الآخرة
عليهم ورفع فيها منازلهم ، فقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله ||
أنه قال : المجاهدون في سبيل الله قواد أهل الجنة . واعلموا أيها المؤمنون
أن للجهاد في سبيل الله مع أمتكم حدوداً وشرائط وأدباً تخرج عن حد هذا
الكتاب ، جماعها تقوى الله وطاعة الأئمة ومن نصبوه وبذل النصيحة
والاجتهاد في اجتياح أعداء الله والتسليم لأوليائه والعمل بطاعة الله
وحفظ حدود الله ، فقد سئل مولاكم جعفر بن محمد صلوات الله عليه عن
قول الله عز وجل « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن
لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله » فتيل له يابن رسول الله : هذا لكل من جاهد
في سبيل الله ؟ فقال : قد سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله عن ذلك ،
لما نزل عليه فلم يجب فيه ، فأنزل الله بعقبه عليه صفة هؤلاء المؤمنين الذين
اشترى منهم أنفسهم فقال : « التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله
وبشر المؤمنين » (١) ثم قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه (للسائل) (٢)
فمن أراد الجنة فليجاهد في سبيل الله || على هذه الشرائط والافهم في جملة
من قال رسول الله (صلح) وعلى آله : (ينصر الله هذا الدين بتوم لا خلاق
لهم) (٣) . ففي هذا أيها المؤمنون بلاغ لكم ، فجاهدوا مع أمتكم في سبيل
ربكم ، كما افترض عليكم ، وحافظوا على حدوده التي حد لكم ، وارغبوا
بأنفسكم عن أن تكونوا ممن لا خلاق له ، كما قال نبيكم ، واقبلوا عن الله
قوله الذي به أمركم حيث يقول : « انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم
وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » (٤) وتذاكروا

[٢٦]

[٢٦ ب]

(٢) في الاصل : سائل .

(١) سورة التوبة ١١٢/٩ .

(٣) سورة التوبة ٤١/٩ .

فضل الجهاد وذكروا به إخوانكم ، فقد جاء عن رسول الله (صلع) أنه قال :
 جميع أعمال البر كلها في عمل الجهاد كنقطة في بحر لجي ، وإن ذلك في المشقة
 والكلفة . . كذلك كم فرق بين ألم الصلاة والصيام وغير ذلك من أعمال البر
 وبين ألم ضرب السيوف وطعن الرماح ، ومشقة السفر ومباشرة الحر والنمر
 والاغتراب عن الولد والأهل ، وكم بين بذل المال وبذل النفوس في غير ذلك
 من أعمال البر إذا قيس تعبهم ومشقته إلى تعب الجهاد ومشقته ، كان كما قال
 رسول الله (صلع) « كالنقطة في بحر لجي » وكذلك قدر ثوابه ودرجات أهله
 وفضل أصحابه || بقدر ما يناهض من ذلك فيه ، وكذلك وجوهه ووجوه
 مشقته واختلاف أحواله كغرق البحر الذي اقتحم أهله الخطر فيه ، وركبوا
 هول البحر له لم يغدوا فيه غدوة آمنين ، ولا أراحوا له راحة من الخوف
 سالمين ، ولا ظلوا فيه ساعة مطمئنين ، فهم طول ما هم فيه من ثواب المكافئين
 لعدوهم المناصبين لهم ، فإن عذبوا فيه فلهم أجر الشهداء بلا تغلب ولا قهر من
 الأعداء ، وإن نجوا منه فلهم ثواب الخوف فيه وحمل أنفسهم على التلافي به
 رجاء ثواب ربهم في ركوبه ، ولغدوتهم فيه بلا شك أفضل من غدوة القوم
 في البر التي قال رسول الله (صلع) لابن رواحة « لو أنفقت ما في الأرض
 ما بلغت ثواب غدوتهم » ولقد شبه المائد منهم بالمتشحط في دمه في سبيل الله
 في البر ، وحبهم في إقتحامه سلك الموت بركوبه البحر ، كالميت في سبيل الله
 في البر لا حتف أنفه ، والسلام فيه كالظافر في البر بعدوه ، وقد قال رسول
 الله (صلع) « كل برٍّ حتى يقتل الرجل في سبيل الله » فأخبر أنه لا ثواب
 أعظم منه ؛ فاعرفوا رحمكم الله قدر ثواب الجهاد || ولا تغفلوه ولا تركنوا
 إلى الهويناء والدعة فيه ، فليس على الهويناء والدعة ثبت أصل دينكم الذي أتم
 عليه ، ولا بهما بسق فرعه الذي أتم ثمرته ، ولو ركن إلى ذلك من كان قبلكم
 لما كنتم أنتم ؛ فصلوا ما ابتدأه لكم إخوانكم الذين أمركم الله تعالى بالاستغفار
 لهم ، ولا تهدموا ما بنوه لكم ، فقل بناء ترك لم يتعاهد فيرم إلا انهدام أو رث

[٢٧]

[٢٧ ب]

أو انتم، والخفض والدعة من عدوكم هو كان سبب زوال ما بأيديهم إليكم، مع فضل الله الذي قضاء لكم، وعطائه الذي أعطاكم باجتهادكم واجتهاد من قبلكم ونصب أنفسكم في جهاد عدوكم، فإن أردتم الدنيا فاستديموا خيرها ووفروها بجهاد عدوكم، وإن أردتم الآخرة، فالله خير وأبقى لكم؛ واحذروا وعيد الله جل ذكره لمن تخلف عن الجهاد والنفقة في سبيله بأن يستبدل قوماً غيركم، ثم لا يكونوا أمثالكم، فويل لمن كره الله انبعاثه في سبيله فثبطه واستبدل به غيره، أعاذنا الله وإياكم من الحور بعد السكور، ومن الإدبار بعد الإقبال، ومن الذلة بعد العزة || ومن النقص بعد الكمال؛ قال على صلوات الله عليه «لتصبرن على قتال عدوكم أو ليسلطن الله عليكم قوماً أتم أولى بالحق منهم فيعذبونكم ثم يعذبهم الله بعد ذلك» واعلموا رحمكم الله أن أس الجهاد وقطبه، وذروة سنامه وعرفه، وأصله وفرعه، في الطاعة والصبر، فاصبروا رحمكم الله واثبتوا إذا لقيتم عدوكم كما أمركم الله ربكم، وطاولوهم الصبر، فإنه إن زاد صبركم على صبرهم طرفة عين غلبتموهم بإذن الله فلا يكونوا على باطلهم أصبر منكم على حقكم، وكذلك فاصبروا على البأساء والضراء في مسيرتكم ومقامكم، وأطيعوا أئمتكم ومن أقاموه لكم وأمروه عليكم، فأطيعوه مادام على طاعة الله وطاعتهم، فإن عصى الله وعصاهم فلا طاعة في المعصية له عليكم، ولا يهولنكم كثرة أعدائكم، فإن الله عز وجل يقول وهو أصدق النمائين «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين» فاصبروا يكن الله معكم، فإنه من كان الله عز وجل معه فهو ناصره ومؤيده، ومن نصره كما قال الله فلا غالب له، وقد نصر نوحاً صلى الله عليه لما ناداه «إني مغلوب فانتصر» وقد تمالى عليه أهل الأرض فاهلكهم الله، ولو شاء عز وجل أن يحتاج أعداءه بعذابه لفعل، ولكنّه جل ثناؤه أراد أن يبيلوكم بالأعمال، ويفضل بعضكم على بعض بالطاعات والإقبال، ولو شاء لجعلكم كما قال الله «أمة واحدة» ولكنه فضل بعضكم على بعض، فتنافسوا

[٢٨]

[٢٨ ب]

في الفضائل ، وتوسلوا إليه بالأعمال الصالحة ، فإنها من أقرب الوسائل ، وسلوا إليه ما اشتراه منكم من أموالكم وأنفسكم بالجنة التي جعلها ثمناً لذلك لكم ، فإنها أموال إن لم تسمحوا بها في ذلك سمحتم ^(١) بها فيما هو قليل النفع لكم ، وإن أمسكتموها تركتموها لغيركم وبقيت تبعاتها عليكم ؛ وأنفسكم إن لم تبدلوها في رضاء ربكم وتبيعوها بالجنة التي اشتراها الله بها منكم انها ذاهبة من غير عوض واصل إليكم ، وأجلها مع ذلك مؤقت ولا يقربه اقتحامكم بها في جهاد عدوكم ، ولا يباعدكم عنكم عنه بها ولا شحكم دونه عليها ، فما أيسر ما تبدلونه في || ثمن الجنة وما هو إلا اختبار لكم ومحنة ، وما أنتم في الجهاد إلا بمنزلتين ، كما أخبركم الله تعالى على إحدى الحسينين إما السلامة التي إياها تؤولون وإليها تركنون ، أو الشهادة في الحياة الدائمة تصيرون . قال الله عز وجل « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين . . الآية ^(٢) » فليش هذا عباد الله فليعمل العاملون ، وفيه فليتنافس المتنافسون ، وفي الجنة ونعيمها فليرغب الراغبون ، إنها دار لا يحزن ساكنوها ولا يظعن عنها قاطنوها ، من الدر والجوهر قصورها ، وكاللزئ والمرجان حورها ، ومن الماء الفرات والخمر والعسل واللبن أنهارها ، وبأصناف الثمار الدائمة تهطل أشجارها ، ويحلون فيها من أساور من ذهب ، ولباسهم فيها حرير ، والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ، وعلى الأسيرة والأرائك يتكئون ، ومن الحرير والسندس يفترشون ، ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون بأكواب وأباريق وكأس من | معين ، لا يصدعون عنها ولا ينزفون ، وفاكهة مما يتخيرون ، ولحم طير مما يشتهون ، وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون ، ولهم فيها ما تشتهي الأنفس ، ولهم فيها ما يدعون ، فهذه أيها المؤمنون بعض صفات الله ربكم للدار التي اشتري بها منكم أنفسكم

[٢٩]

[٢٩ ب]

وأموالكم في الجهاد في سبيله فابتاعوها بأنفس عما قليل تفارقونها ، وأموال
في غير طائل تنفقونها أو لغيركم تتركونها ، فما صفقة أربح منها لكم ،
ولا بيعة أجدى منها عليكم ، وفقنا الله وإياكم إلى ما يرضيه فيزلف به إليه إنه
خير مستول وأفضل مرجو ومأمول

(١٠)

ذكر ما يجب للمؤمن الصادقين أخذه من أموال

المؤمنين أو المؤمنين

قال الله عز وجل ذكره لمحمد نبيه (صلعم) « خذ من أموالهم صدقة
تظهرهم وتزكهم بها » فهذه الصدقة فيما اتفق عليه أهل الفبالة هي صدقة الإبل
والبقر والغنم ، وما يجب في الأموال وما أخرجت الأرض وصدقة الفطر ،
يؤخذ ذلك من أهله في كل عام وسميت || أيضاً زكاة لنقول الله عز وجل
« وتزكهم بها » وقدر ما يؤخذ من ذلك معروف مفهوم في كل ما يجب فيه
لو ذكرناه لخرج عن حد هذا الكتاب ، أمر الله عز وجل رسوله صلى الله
عليه وعلى آله بأخذه من أموال المسلمين وصرفه في وجوهه التي سماها
الله تعالى في كتابه إذ يقول جل ثناؤه « إنما الصدقات للفقراء والمساكين
والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن
السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم » (٢) ففرض الله عز وجل على المسلمين
إخراج ذلك من أموالهم في كل عام ، ودفعه إلى رسول الله صلى الله عليه
وعلى آله ، وفرض عليه صرفه في وجوهه التي سماها الله فكان المسلمون
يدفعون ذلك إلى عماله الذين استعملهم على قبض ذلك منهم ، وهم العاملون
عليها الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
يضع ذلك في مواضعه التي أمره الله بوضعها فيها ، فلما قبضه الله إليه لم يقل

[١٣٠]

أحد من المسلمين إن فرض ذلك قد زال عنهم بل كانوا يدفعون ذلك إلى عمال
 من ولوه أمرهم بعد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله واحداً بعد واحد إلى أن ||
 رأوا بنى أمية يستأثرون به ولا يضعونه مواضعه فسألوا من بق منهم من أصحاب
 رسول الله (صلعم) فأمرهم بدفع ذلك إليهم ، فراجعوهم فيه وذكروا لهم
 ما يفعلون به فقال لهم بعضهم : ادفعوا ذلك إليهم ولو أكلوا به لحوم الحيات
 وقال بعضهم : ادفعوه إليهم ولو شربوا الخمر وأكلوا به لحم الخنزير . وقال بعضهم :
 ادفعوه إليهم فانما عليكم ما حملتم وعليهم ما حملوا أرأيتم لو أخذتم لصوصاً
 فقطعتم أيدي بعضهم وتركتم بعضاً أكنتم مصابين في ذلك قالوا : لا . قال : فلو
 دفعتهم وهم إليهم غلواهم أو قطعوا بعضاً وتركوا بعضاً أكان عليكم أتم من ذلك
 شيء قالوا : لا . قال : فعلى هذا تجرى الأمور عليكم وأنتم تدفعون صدقاتكم
 إليهم وعليهم وضعها في مواضعها فمن تعدى فيما عليه باء يائمه . ولهذا من
 الواجب نظائر يطول ذكرها لو كان لرجل على رجل دين ولرجل آخر على
 ذلك الذي له الدين دين فدفع الذي له عليه الدين ما كان له عليه إلى الذي له
 الدين على الذي || له دينه عليه بغير أمره لما برىء من ذلك ولكان عليه
 أن يدفع ما عليه إلى الذي هو له . وكذلك الأمر في الزكاة على من هي
 عليه أن يدفعها إلى من أمر بدفعها إليه وعلى من يقبضها أن يصرفها في الوجوه
 التي أمر بصرفها فيها ، فمن تعدى ذلك من دافع أو قابض باء يائمه ولزمته تباعته
 قال عز وجل « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » فلو أن رجلاً استخلف
 رجلاً على مال له وأمره بأن يدفع منه شيئاً معلوماً إلى رجل سماه ، وأمر
 ذلك الرجل بأن ينفق ما يدفع منه إليه على عياله أو في وجوه أمره بأن ينفقه
 فيها ففعل كل واحد منهما ما جعله إليه وأمره به جاز ذلك من فعله ولم يكن
 عليه فيه تباعة لمن وكله وإن تعدى أو أحدهما شيئاً من ذلك وخالف أمر من
 وكله أو دفع من أمر بالدفع إلى الرجل ما أمر بدفعه إلى غيره ممن أمر الرجل
 بالنفقة عليه أو دفعه إليه أو دفع ذلك إلى غيره كان متعدياً في فعله ، وضامناً

[٣٠ ب]

[١٣١]

[٣١ أب]

لما استهلك منه وهذا إجماع المسلمين | فمن خالف الله عز وجل فيما أمره به واستخلفه عليه أخرى بالظلم والتعدي وأجدر بالعقوبة . فافهموا رحمكم الله هذا المعنى أيها المؤمنون وتواصوا به واحتجوا به على من خالفكم فيه ، فإنهم إن يجدوا منه مخرجا ولا حجة إلا من ظلم منكم وكابر الحق فإن الله عز وجل يقول « لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوه » فمن دافع الحق واحتج بالباطل فهو ظالم فلا تخشوه .

وكذلك اجتهعوا على أن هذه الصدقات محرمة على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعلى أهل بيته خاصة وحلال لسائر المسلمين غيرهم عامة ، إذا دخلوا في جملة أهلها ، ولا تحل لأحد من أهل بيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإن دخل في ذلك أو كان فقيرا أو مسكينا أو عاملا على الصدقة أو كان من المؤلفة قلوبهم أو غارما أو ابن السبيل أو مجاهدا ، لم يحل له من ذلك شيء وفي ذلك أبين البيان على أن الله عز وجل جعل نبيه والأئمة من أهل بيته صلوات الله عليهم أماناء على قبض الصدقات من أهلها || ووضعها مراضعها وحرمها عليهم وعلى أهل بيوتاتهم ليعلم الناس أنه لا حظ لهم ولا لمن قرب منهم فيها ولا يكون في أنفسهم عليهم شيء من أجلها ونزههم الله عز وجل عنها لما كانت غسالة ذنوب عباده وطهور لهم . وكذلك قال رسول الله عليه وعلى آله « أدوا زكاة أموالكم فإنها طهور لكم » وعرض الله عز وجل رسوله (صلى الله عليه وسلم) والأئمة من أهل بيته مما حرّمهم من ذلك الخمس فجعله لهم في أموال عباده من المؤمنين مرة واحدة ليس على أنه يجري في الأموال كما تجري الزكاة في كل عام فقال جل ثناؤه « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » (١) . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « الخمس لنا أهل البيت ليس للناس معنا فيه شيء ونحن شركاؤهم في أربعة أخماس الغنائم فيما شهدناه معهم والخمس لنا دونهم نعطى منه يتامانا وفقرانا ومساكيننا وابن سبيلنا وليس لهم ولا لنا

[٣٢ إ]

[٣٢ ب]

في الصدقات شيء . وقول الله عز وجل « فإن لله خمس » معناه | أنه يراد به وجه الله وثوابه وللرسول إذا كان حيا ، فلما قبضه الله إليه عاد ذلك إلى الإمام من أهل بيته من بعده يعطى منه قرابته وأهل بيته الذين يراهم لذلك أهلا ويصنع فيه ما أحب . فعلى جميع المؤمنين أن يدفعوا خمس ما غنوه في كل عصر إلى إمام ذلك الزمان من أهل بيت رسول الله (صلعم) ، كما أمر الله عز وجل بذلك مع زكاة أموالهم ، وليست الغنيمة ما أخذ من أيدي المشركين خاصة بل ذلك كل كسب كسبه المرء فهو غنيمة . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « أوجب الله تعالى لنا الخمس في أموال عباده المؤمنين وجعله لنا حقا عليهم فن منعنا حقنا ونصيبنا في ماله لم يكن له عند الله من حق ولا نصيب » فافهموا أيها المؤمنون قول مولاكم واعلموا أن الخمس لأولياء الله عليكم في جميع ما أفدتموه ولا تظنوا أن ذلك في الغنيمة التي تؤخذ من أيدي العدو خاصة بل ذلك في جميع ما أغنكم الله إياه عامة ، والغنم في لغة العرب ولسانها الذي أنزل الله عز وجل به القرآن الكسب والغرم النفقة | ومن ذلك قيل لمن يستأثر بالزكاة يرى فلان حبس الزكاة مغنما وإخراجها مغرما ، ومنه قال رسول الله (صلعم) في الرهن : لصاحبه غنمه وعليه غرمه . فاعلموا أيها المؤمنون كما علمكم الله أن ما غنمتم من شيء أي كسبتموه أو فدتموه فإن لله خمسة تتقربون به إليه وللرسول تدفعون إلى إمام عصركم ثم إليه الأمر فيه وفيما يعطى منه فقراء أهل بيته ويتاماهم وأبناء سبيلهم فما كسب أحدكم من كسب أو أفاد من فائدة فليخرج خمسة في وقت وصوله إليه فيدفعه إلى إمامه ثم ينظر إلى ما يبتغي في يديه فيزكيه لكل عام على واجب الزكاة فيه وليس عليه فيه بعد ذلك خمس . واعلموا أن ذلك الخمس وما يجب عليكم من الزكاة ليس لكم ولا من أموالكم وإنما هو أمانة لله في أيديكم ولرسوله كما قال تبارك اسمه . وقد حذركم في كتابه خيانتة فقال « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » ^(١) ولذلك قال رسول الله (صلعم)

[١٣٣]

[٣٣ ب]

« لا ينقص مال من صدقة ، فلو كان هذا القول محمولا على ظاهره || لكان عدد المال إذا أخرجت منه الصدقة نقص ولكنه أراد صلى الله عليه وعلى آله ان الصدقة المفروضة ليست من مال من هي في يديه اذ كان الله تعالى قد أوجب إخراجها عليه وإنما ماله ما بقي له من بعد إخراجها وهي مال لقوم آخرين في يديه بأمانة الله عنده تعبد به عز وجل بحفظها عنده ، وامتحنه بدفعها الى من أمره بدفعها اليه . فأما الزكاة التي تسمى أيضا صدقة كما قدمنا ذكر ذلك حين ذكرنا أنها تجب في كل عام على الناس في صنوف أموالهم فان الأئمة يقتضون الناس فيها ويجبرونهم على إخراج ما وجد في أيديهم منها ويقبضونها ويجاهدون من منعها ، لقول الله عز وجل « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، فأمره بأخذها وأمر الله واجب فعله على من امر به والأئمة في ذلك يقومون بعد رسول الله صلح بمثل ما كان يقوم به في قبض الصدقات وكذلك استحل أبو بكر دماء بني حنيفة اذ منعوه زكاة أموالهم ، وتأول ذلك لنفسه وليس ذلك || الا للأئمة ، فأما من منع زكاته غيرهم فهو مصيب في منعه إياها ، وأما الخمس فليس يكره الأئمة الناس عليه اذ كان حقهم وهم مخيرون بين تركه وأخذه ولم يتعبدوا الله عز وجل بأخذه من أيدي الناس كما تعبدوا بأخذ الزكاة ، ولكنه تبارك اسمه تعبد الناس بدفعه إليهم بقوله « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسه » فأوجب ذلك على الناس وأخبرهم أن الخمس مما رزقهم وأغنمهم له ولرسوله ولذي القربى ، ولم يأمر رسول الله بأخذه أمر إلزام كما أمره بأخذ الزكاة ، ولكنه جعل ذلك له وللأئمة من بعده وأوجب على الناس دفعه إليهم ، وأخبرهم أنه لهم دونهم ، فليس يحل لهم منه شيء إلا ما أحله للأئمة لهم ، ثم جعل عز وجل للأئمة صلوات الله عليهم عند استنقاذهم أوليائهم في أموالهم وفيما أحبوه وما رأوا أن يمتحنهم به ما رأوه من ذلك ، وقد امتحن الله عز وجل أنبياءه بضروب من المحن يقصر عن ذكرها هذا الكتاب ، وامتحن رسول الله (صلح) وصيه علي بن أبي طالب في حياته

[١٣٤]

[٣٤ ب]

في سبع مواطن ذكرها على صلوات الله || عليه وذكرها يطول ، ويخرج عن حد هذا الكتاب ، وهي موجودة في الكتب ، ذكرها لرأس اليهود إذ سأله من إمتحان الله الأوصياء في حياة الأنبياء وبعد وفاتهم وامتحنه صلوات الله عليه في ماله فأمره بالخروج منه كله ففعل ، ثم قاسمه إياه مرتين حتى أنه قاسمه خاتمه وجبرائيل شاهد لذلك ، وامتحن على صلوات الله عليه الحسن أيضاً في ماله فقاسمه إياه مرتين حتى نعله ، والناس يروون هذا عن الحسن أنه قاسم ماله مرتين حتى نعله فجعل في كل مرة فرد نعله فيما أخرجه ، وامتحن الأئمة أوصيائهم بصنوف من هذه المحن ، وكذلك يمتحنون أوليائهم بما أحبوه عند تبليغهم درجة الفضل في أموالهم وفيما رأوا من امتحانهم فيه غيرها ، فقد امتحن رسول الله صلى الله عليه علياً صلوات الله عليه بالقتل فرضى به واضطجع على فراشه ليقتل دون رسول الله صلح ، وكما امتحن الله عز وجل

[٣٥ ا]

ابراهيم خليله بذبح اسماعيل وصيه || ، ومن ذلك قول الله تعالى : « ولو انا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد تئيباً ، وإذا لا تبناهم من لدنا أجر أعظماً ولهديناهم صراطاً مستقيماً ^(١) » فمن امتحنه أولياء الله منكم أيها المؤمنون فليصبر المحنة ، وأيسر ذلك المال ، وليس فيه توقيت على الأئمة عليهم السلام ولا فيما يمتحنون به أوليائهم عند ارتضاءهم أحوالهم وإبلاغهم درجة الفضيلة عندهم . ثم المؤمنون بعد ذلك مندوبون إلى التطوع بالانفاق من أموالهم في سبيل الله ورفع أعمالهم منها إلى أوليائهم ، أو من أقاموه لقبض ذلك منهم ، وذلك مفوض فيه إليهم وليس عليهم فيه توقيت ولا فرض معلوم وإنما هو تطوع كما قال الله عز وجل « فمن تطوع خيراً فهو خير له » وكذلك ما يفعلونه في أموالهم من صلة أرحامهم وصلة إخوانهم والصدقة على الفقراء والمساكين منهم ومن غيرهم أيضاً مرغّب فيه إليهم فيما أحبوا || منه وتقربوا إلى الله به فهذا هو الفرض أيها المؤمنون عليكم في الذي خولكم

[٣٥ ب]

الله وأنعم به عليكم ، وجعلكم مستخلفين فيه ، وصيره أمانة في أيديكم ، ليلوكم ايكم أحسن عملا كما قال الله عز وجل في كتابه وأوجهه وافترضه عليكم في إيجابه ، فالله الله عباد الله في أمانة الله في أيديكم فيما خولكم من أموالكم فإنها من أعظم المحن عليكم في إيجابه . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه : ما فرض الله تعالى على هذه الأمة شيئا أشد عليهم مما فرض عليهم في أموالهم ، وفي ذلك هلك عامتهم فأنزلوها المنزلة التي أنزلها الله تعالى فإنها أمانة عندكم وليست من أموالكم التي أباحها الله لكم فما أقبح بالرجل أن يأتينه أحد من سائر الناس من ملى أو ذمى على أمانة أو يودعه وديعة فيخونه فيها أو يستأثر دونه بها أو يحجده إياها إن هذا لما يرغب عنه كثير من عوام الناس أنفة عنه وكيف بمن خان أمانة الله وأمانة رسوله وأكل حق أوليائه واستأثر دونهم به ، فإن أكل ذلك وأنفقه فقليل والله ما اعتاض منه ولو استغنى وعف عنه لوجد رزقا حلالا غيره لأن الله عز وجل قد تسكفل بالرزق لعباده وإن أبتاه لورثته من بعده ، فيألفها من حسرة عليه ونقص في دينه . وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه في قول الله تعالى «حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها»^(١) . قال يعنى فيما ترك في ماله أن يخرج منه ما افترض الله عز وجل فيه عليه هيئات والله قد حيل بينه وبين ذلك وقال : «ومن لم يؤد زكاته لم تقبل صلاته وقال الله تعالى «فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» الى قوله «فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم»^(٢) فلم يوجب لهم أن يكونوا مسلمين حتى يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة . وقال جعفر بن محمد ص : «ع : ما يخان الله زكاة ماله إلا مشرك . وقال الله عز وجل «فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة» ومن أعطى من ذلك غير أهله فلم يؤته كما بينا فيما تقدم ذكره في هذا الباب . فأدوا أيها المؤمنون ما افترضه الله عليكم في أموالكم إلى أئمتكم وواعيوا أن أنفسكم لا محالة أشد شىء مكابرة

[١٣٦]

لكم وامتناعا في ذلك عليكم فاعلموها عليه ، فان الله يقول « ولستم بأخذيه
 إلا أن تغمضوا فيه »^(١) وقال : إن النفس لأمارة بالسوء « وقال رسول الله
 صلى الله عليه وعلى آله « الهوى إله مبرود . وتلا قول الله « أفرأيت من اتخذ
 إلهه هواه » وقال إن الصدقة لا تخرج من يد المؤمن حتى يفك عنها
 لحيا^(٢) سبعين شيطانا كلهم يثبط عنها ويأمر بحبسها ، وقال الله تعالى « ولا يسألكم
 أموالكم إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم »^(٣) وقد ذكرنا فيما
 تقدم أن مال المرء هو الباقي له بعد إخراج الواجب مما في يديه فلم يسأل الله
 عباده ذلك ، ولكنهم إن تطرعا منه بشيء كان له ثوابه ، ولو قطع عز وجل
 هذا الذي ذكره في كتابه لكان منه تقريع وتبكيث لعباده ، فكيف وقد قال
 بعده « ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنسلك من يبخل ومن يبخل
 فإنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم
 ثم لا يكونوا أمثالكم »^(٤) فاعلموا أنفسكم على ما افترض الله عليكم واملكوا
 فيه أهواءكم ولا تتخذوها إلهاً لكم ، واخسأوا عنكم شياطينكم ، وإنما
 تعطون جزءا مما أعطاكم الله قد ائتمنكم عليه ولم يجعل لكم سبيلا إليه .
 واعلموا أن قول الله عز وجل « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله
 خمسة || والرسول » يقع على كل شيء أصبتموه واكتسبتموه وصار إليكم
 وغنمتموه من كسبكم أو عمل أيديكم أو ما ساقه إليكم ورزقكموه أو بما
 أنالكم أئتمكم واعطوكموه ، فعليكم إخراج خمس ذلك على ما ذكرناه مما قل
 أو كثر منه ودفعه إلى أئتمكم أو من أقامره لقبضه منكم فريضة فرضها الله
 لهم عليكم ، أعاننا الله وإياكم على أداء فريضته وأعادنا من خيانتته وخيانة
 رسوله وأوليائه .

[٣٦ ب]

[٣٧ ا]

(١) البقرة ٢٦٧/٢

(٢) هكذا في الاصل ولعلها حا بمعنى الكلام الكثير في الباطل .

(٣) محمد ٣٧/٤٧ (٤) محمد ٣٨/٤٧

(١١)

ذكر ما يجب على جميع العباد من التسليم
في جميع الأمور إلى الأئمة

قال الله جل ذكره « أطيعوا الله وأطيعوا الرسل وأولى الأمر منكم ،
وقال تباركت أسماؤه » فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً^(١) فالتسليم هو
الطاعة ظاهرة وباطنة لمن أوجب الله طاعته ، وقرنها بطاعته جل ثناؤه
وهو رسوله (صلح) والأئمة من أهل بيته ، فينبغي لجميع الأمة أن يسلموا
لهم ويتلقوا بالقبول ما كان منهم بظاهر لفظهم ، واعتقاد قلوبهم وعلايتهم
وسرهم ، فيما أحبوه أو كرهوه أو رضوه أو سخطوه أو عرفوه أم أنكروه
حتى يعود عندهم المكروه لديهم من ذلك مجبراً ، والسخط رضاء ،
والإنكار معرفة ، وإن لم تكن معرفة بتحقيق فلتكن معرفة بتسليم
وإقرار منهم بالعجز والتخلف والجهل عن حقيقة تلك المعرفة ؛ وأن الذي
كان من الأئمة صلوات الله عليهم حق وصواب وصدق ، وإن كان ذلك
في أنفسهم وهم يعلمون براءتهم مما عسى أن عرّفوا أو قرنوا به ، فليعلموا
ويوقنوا بعجزهم عن إدراك ما في أنفسهم ؛ فإن الأئمة صلوات الله عليهم
أعلم بذلك لأنهم بنور الله عز وجل ينظرون وبأحكامه يقضون ويحكمون ؛
وأكثر من ضل عن الهدى لا يرى أنه ضل بل يحسب أنه على حق وصواب
وهدى . قال الله عز وجل في قوم هذه حالهم « ويحسبون أنهم على شيء إلا
أنهم هم الكاذبون » . وقال تعالى « وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا
إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون »^(٢) . وهذا باب
ثقيل محمله صعب مأخذه وبقدر ذلك تكون درجة حامله ومعتقديه والآخذ

[٣٧ ب]

[٢٨]

به وبمثله امتحن العالم موسى عليه السلام لما أراد صحبته ، وقد روى أن رجلا من أهل الشام أتى ابن عباس فسأله عن أفعال كانت لعل عليه السلام في حربه فقال له ابن عباس : سل عما يعنيك . فقال له الشامي : إني لم آتكم من حمص لحج ولا عمرة ، ولا أتيتكم إلا لشرح ما سألتكم عنه من أمر عليّ فقال له ابن عباس : إن علم العالم صعب لا يحتمل ولا تقر به قلوب أكثر الناس ، إن مثل عليّ فيكم كمثل العالم وموسى قال الله تعالى لموسى لما سأله النظر إليه يا موسى إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما أتيتك وكن من الشاكرين . وقال : وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا ، فظن موسى عليه السلام أنه بلغ غاية العلم كما ظننتم أتم إن علماءكم قد بلغوا ذلك وأثبتوه لكم ، فأراه الله عجزه بامتحان العالم إياه وصحبته له ، فلما خرق العالم السفينة عن علم بذلك كان خرقة إياه برضى الله وسخط موسى عليه السلام وجهله ؛ وقتل العالم الغلام عن علم ، فكان قتله لله رضا وسخط موسى وأقام العالم الجدار بعلم وكانت إقامة إياه لله رضا وسخط موسى ذلك وجهله ، ثم بين له العالم ذلك وأوقفه عليه كما ذكر الله تعالى في كتابه ؛ وبين ابن عباس للرجل أمر ما سأله عنه ، ولو سلم ذلك لعل صلوات الله عليه ولم || يتعقبه من أمره ولم ينكره من فعله لكان ذلك أفضل ، وهو كان الواجب عليه كما أن ذلك كان الواجب على موسى . وقد اجتمعت الأمة أنه لا يجوز ولا ينبغي لأحد أن يتعقب ولا ينكر ما جاء به الرسول (صلى الله عليه وسلم) بل الواجب على الخلق تلمذ ما جاء عنه بالقبول لقول الله تعالى « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . وقال تبارك أسماؤه « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما » (١) فأخبر عز وجل أنهم إن لم يسلبوا له لم يكونوا مؤمنين وأن ذلك التسليم لا يكون باللسان الظاهر حتى يعتقد بالقلب ولا يكون في النفس منه حرج . وكذلك ينبغي التسليم للأئمة ولا يجوز ولا يحل تعقب أفعالهم ولا

[٢٨ ب]

إنكارها بل الذي يجب أن يتلقى ما يكون منهم بالقبول ظاهرًا وباطنًا ونية واعتقادًا وقولًا وفعلًا لأن الله عز وجل قرن طاعتهم بطاعة رسوله وجعلهم خلفاء الأمة من بعده وهذا أصعب ما حمل المؤمنون ، وبقدر ما يحتملون منه تكون درجاتهم عند الله وعند أولياء الله ، ولذلك قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « لا يحتمل أمرنا ويقوم به إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو نحن أو من ارتضى الله من عباده » فأما ما ذكره صلوات الله عليه من احتمال الملائكة والنبیین فلما يكون من عند الله تعالى ، وأما ما ذكره من احتمال الأئمة فلما يكون من الله تعالى ومن رسوله (صلعم) وأما ما ذكره من احتمال العباد فلما يكون من الله عز وجل ومن رسوله ومنهم صلوات الله عليهم ، وقد فسر ذلك ويدينه في حديث آخر قال فيه « أمر الله ورسوله (صلع) بطاعته عز وجل وأمرنا بطاعته وطاعة رسوله وأمر الناس جميعاً بطاعته وطاعة رسوله وطاعتنا » فقال للنبي « اتق الله » وقال لنا « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » وقال للناس « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » فينبغي لا تباع الأئمة خاصة ولعامة الناس كافة أن يجهدوا أنفسهم ويدأبوا في رضا خالقهم وطاعته وطاعة رسوله والأئمة من ذريته وينصحوا لهم ويؤدوا لهم أمانتهم كما افترض الله عليهم ، ويلزموا الحذر والتحفظ من السقوط عندهم ، ويحترزوا ما خالف محبرهم ووقع بخير المرافقة عندهم ، فإن رأوا أنهم قد قاموا بذلك ووفوا شرائطه ووقفوا على حدوده ، ولم يكن فيما بينهم وبين الله جل ذكره ما يتوقعون له أمراً يكرهونه منه ولا من أوليائه (صلعم) ، فنزل بهم أمر من الله تعالى أو من أوليائه صلوات الله عليهم فيه لهم عقوبة أو امتحان بأي وجه جرى ذلك ، وكان ذلك في أمر يشكرونه أو يكرهونه من جميع الأمور لم ينكروا من ذلك شيئاً بظاهر أمورهم ولا باطنها ، ويسلبوا الأمر الله ولأوليائه قوة وفعلًا واعتقادًا ونية ، وأيقنوا أن ذلك عدل من الله ومن أوليائه وصواب كله فإن الذي ينالهم منه هم أهل أو أكثر منه ، وأن الذي

[٣٩ ا]

[٣٩ ب]

عفا الله لهم وأولياؤه أعظم مما نالهم منه . واعلموا أن الله سبحانه لا يجرى على أيدي أوليائه عقوبة إلا لمن استحقها ، ولا أمرا إلا ما يرضاه ، فليحمد الله إذ عجل له بالعقوبة في الدنيا ولم يؤخرها إلى الآخرة ، إذ كانت الآخرة أشد عذابا وأبقى ، وأن جعل عقوبتهم في دار الدنيا التي جعل فيها عقوبة أوليائه وأصفيائه وثواب من رأى أن يشبهه من أعدائه لئلا يتلقاه ولى له وعليه تباعة ولا عدو وله حسنة ، وقد عاقب كثيرا من أنبيائه في عاجل الدنيا بذنوب صغائر يعمل كثير من الناس أمثالها فلا يعاقبون في الدنيا عليها ومن عرقب منهم || بها فلعله لا يدرى بأى أسباب العقوبة كانت عنها . وقد جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم ذكر أسباب ما عاقب الله عز وجل عليه سليمان وأيوب ويعقرب ويونس وأن ذلك لصغائر كانت يدينهم من الذنوب يخرج عن حد هذا الكتاب لو ذكرناه لطال الاخبار عنها لولا أن ذلك روى لما علم أن مثل تلك العقوبات العظيمة كانت من أجل تلك الذنوب وكذلك يعاقب المؤمن في الدنيا بما لعله لا يعلم كثيرا من أسباب ما يعاقب به فيها ، وقد قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله « ما توقون أكثر مما تلقون » وسئل عن قوله تعالى « ومن يعمل سوءا يجز به » فقيل له يا رسول الله لأن كنا نجزي في الآخرة بكل سوء عملناه في الدنيا لقد هلكنا . فقال : ليس الأمور كما تظنون ، أما تصابون في الدنيا بمصائب ، أما تألمون أما تحزنون أما تصيبكم الآفات . قالوا : بلى يا رسول الله . قال : فذلكم ما تجزون || به ، وقد جاء في بعض الأخبار أن رجلا حج فينما هو يطرف إذ نظر بامرأة في الطواف بين يديه فأعجبه ما رأى من خلفها ، فوضع يده على عجيزتها فغمزها بها ، فقالت : من هذا الذي يمس منى في هذا الموضع ما حرم الله قطع الله يده ، فانصرف الرجل من يومه إلى منى وبات في رحله فينما هو

[٤٠]

[٤٠ ب]

نائم إذ ثارت صيحة على سارق سرق متاعا لبعض الحجيج وذهب ليشد به وأصحابه في الطلب له في ظلمة الليل فانذبه الرجل في الصيحة وقام قائما فوافى السارق فرمى بالمتاع في وجهه وهرب ولحق القوم الرجل والمتاع في يده فأخبرهم الخبر فلم يقبلوا منه ، وقالوا : ما السارق غيرك !! ومضوا به إلى السلطان وشهد عليه من رأى المتاع في يده فنقطها^(١) ، فعلم الرجل أن ذلك عقوبة ما فعله في يومه ذلك ولو طال ذلك عليه لاشتبه عليه فيه ، وكذلك من نالته عقوبة من الله أو من أوليائه وهز عند نفسه برىء منها لعد ذلك كان لذنوب غير الذنب الذي قرف به ورأى أنه برىء منه ، وقد يغفر الله عز وجل ويمغفر عن || عباده ما شاء من الذنوب في عاجل الدنيا وآجل الآخرة ، ويعجل من ذلك عقوبة ما شاء ويؤخر عقوبة ما أراد ، فله الحجة على من عاقبه والفضل على من رحمه ، فمن غفر ذنبه في الدنيا والآخرة ، فقد أكل العفو عنه ، وأسبغ عليه النعمة ، ومن عجل عقوبته في الدنيا فقد خفف عنه العقوبة ، ومن عاقبه في الآخرة فقد عاقبه بما يستحقه وله جل ذكره الحجة البالغة .

[١٤١]

(١٢)

ذكر الخوف من الأئمة صلوات الله عليهم والحرر من عفو بنهم
وسقوط الميزنة عنهم

ينبغي لمن عرف الأئمة أن يخافهم كما يخاف ربه ، ويتقيهم كما يتقى الله ، إذ كان الله عز وجل قد قرن طاعتهم بطاعته وجعلهم الوسائط فيما بينه وبين خلقه والشهداء على عبادته ، فرضاهم موصول برضاه^(٢) الله ، وسخطهم معقود بسخطه ، وبهم يثيب وبهم يعاقب . قال جعفر بن محمد : « والله ما هو إلا الله عز وجل ، وأوما بيده إلى السماء ، « ونحن ، وأوما بيده إلى نفسه ، وشيعتنا منا وسائر الناس في النار ، بنا يعبد الله وبنا يطاع الله || وبنا يعصى الله

[٤١ ب]

(٢) في الأصل رضوا .

(١) في الأصل قطعه .

من أطاعنا فقد أطاع الله ومن عصانا فقد عصى الله سبقت طاعتنا عزيمة من الله إلى خلقه أنه لا يقبل من أحد عملا إلا بنا ، فنحن باب الله ورجته وأمناءه على خلقه ، وحفظة سره ومستودع عليه ، فالواجب على جميع العباد التقرب بالطاعة إلى أولياء الله والتزين بالأعمال الصالحة عندهم ، واتباع ما أمروا به ، واجتناب ما نهوا عنه ، والعمل بما يرضيهم ، ويزكو لديهم ويزلف به إليهم والخوف منهم ، إذ كان ذلك من القربات إلى الله جل ذكره ، وقد وعد الله الخائفين منه جنته . وجاء في الحديث أنه « من لم يخف من الناس لم يخف من الله » فهم الناس ههنا . كما قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « نحن الناس المحسودون على ما أتانا الله من الإمامة وأحق الناس بالخوف من الأئمة من عرف مكانهم من الله » قال الله تعالى « إنما يخشى الله من عباده العلماء » وقال : « واتقون يا أولى الألباب » وأحقهم بذلك منهم من قرب مكانه ودنت منزلته من أولياء الله وعظم لديه فضلهم وإحسانهم || كما أن الملائكة المقربين أعظم خوفا من الله وأشد اجتهادا وعبادة له من سائر الناس ، وأكثر ما يجب الخوف على من في يده شيء يخاف انتزاعه منه كما جاء عن المسيح عليه السلام أن بعض الحواريين صحبه في السياحة فمرا في مفازة فجعل ذلك الحوارى يكثر عليه ذكر الخوف من تلك المفازة ، فلما أكثر عليه من ذلك قال له المسيح عليه السلام أمعك شيء ؟ . قال : نعم . وأخرج قطعة من ذهب فقال : ارمها ، فرمى بها وسار فلم يقل شيئا فلما تناسى ذلك قال عيسى إن هذا المكان يخاف فيه . قال الحوارى : وما معنا ياروح الله فنخاف . فينبغى لمن زاده الإمام منه قربا أن يزداد له تعظيما ومنه خوفا ، ولا يرى من تحفظ عند نفسه من السقوط وتعفف عن المحارم وتنزه عن الشبهات ورعى أمانته وعهده وبذل مجهوده إنه قد آمن فيطرح الخوف ويدع المراقبة فإن التهاون من رأس الخطايا وأن الملائكة الذين هم أكثر العباد خوفا من الله واجتهادا في طاعته لا ذنوب لهم ولسكنهم يخافونها على أنفسهم

[٤٢ ب]

ويتقونها ، ومن لم يخف شيئاً أمنه أو إذا أمنه تهاون || به ، وفي الخوف من الأئمة تعظيم أمرهم وإجلال قدرهم ، وفي استشعار ذلك والمحافظة عليه وكونه نصب الأعين وفي سويداء القلوب وعين الفكرة وحديث الأنفس ما يؤمن معه الزلل المردى عندهم ، المسقط المنزلة لديهم ، المزيل نعمتهم عن أنعموا بها عليه ، فلم يرعها حق رعايتها الموجب مقتهم نعوذ بالله من ذلك ومن دواعيه ومن كل عمل يوجه ويدنى إليه ، وإنما يؤتى أكثر من يؤتى من الثقة بنفسه والإعجاب بعمله وقرب منزلته وما يختص به وبذريعة يرى أنه يتقرب بها ووسيلة يتوهم أنه يتوسل بسببها ومكان يقدر أنه يستحقه ، ودنو يخل إليه أنه يوجب حقاً وحرمة له ، وقد بينت في غير موضع من هذا الكتاب بأنه ليس لأحد على أولياء الله حق ولا إيجاب وإنما نال العباد لما بالوه عندهم تفضلاً من الله ومنته عليهم ، وإنما يقرب منهم ويدنى إليهم ويرضيهم ويزكي عندهم الأعمال الصالحة ، وأبعد الناس منهم أهل المعاصي والعدوان وإن تقربوا إليهم بالأرحام والدنو والمنازل || والمكان ، وكم من قريب منهم بعيد من قلوبهم ، ودان إليهم شاسع عن محبوبهم ، نعوذ بالله من حال من هذه حاله ، فإن من لا يعرفه ولا يعرفهم وإن ساءت حاله عند الله وبعد من رحمته أحسن حالاً على سوء حاله بمن هذه أحواله ، فتقربوا أيها المؤمنون إلى أمتكم بصالح الأعمال ، وخافوهم واخلشوهم في جميع الأحوال ولا تغتروا منهم بالقرب والدنو والأعمال ، تقربوا إليهم بما يقربكم من قلوبهم ويدنيكم مما يرضيهم ولا تتكبرا على قرب الأبدان دون القلوب ، وتهاونوا بارتكاب المعاصي وإتيان الذنوب ؛ وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله أنه ذكر سوابق الأعمال فقال فيها « وحب أهل بيتي حقاً من قبل القلوب لا الزحم بالمناكب ومفارقة القلوب » فلا يرى منكم من قرب إليهم بيدنه أنه قريب إذا باعده منهم عمله فإن من الواجب على ما جاء في هذا الباب أن يكون أخوف الناس من الذنوب وأرجاهم للثواب من قرب منهم ولصق

[٤٣ ا]

[٤٣ ب] بهم ودنا || إليهم ، وإن كان ذلك محنة على الشاسع والداني فإنه ينبغي أن يكون أخوف الناس من النار من قرب منها وأشوقهم إلى الجنة من دنا إليها ، ثم لا تقنطوا مع الخوف منهم من رحمتهم ، ولا تيأسوا إن عملتم سوءا فتبتم منه إليهم واتصلتم من عفوهم وشفاعتهم فإنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ولا يأمن منه ولا يخافه إلا الجاهلون ، وهم أبواب الله وأسبابه والوسائط بينه وبين عباده .

(١٣)

ذكر ما ينبغي من تولى من وإلى الأئمة ومحبة

وعداوة من عادائهم وقطيعة وبغضه

قال الله عز وجل ووصف المؤمنين من عباده « أشداء على الكفار رحماء بينهم » وقال : إنما المؤمنون إخوة ، وقال « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله » ^(١) إلى آخر السورة وقال : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة .. إلى قوله .. «ومن يتزلاهم منكم فأولئك هم الظالمون » . وقال رسول الله صلح في علي عليه السلام « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فمن عاداه الله عز وجل || وأمر بعداوته في كتابه وعلى لسان رسوله ونهى عن ولايته ومحبة [٤٤ ا] ولو كان من الآباء والأبناء والعشائر وكان من الأقرباء ، فحقيق على من عرف الله عداوته بترك الميل إليه والمودة له في ظاهر وفي باطن ، ولا على قرب ولا على بعد ، ولا لرجاء ولا خوف ؛ وقد قال الصادق جعفر بن محمد

صلوات الله عليه « من أحب أن يعرف محبنا من مبغضنا فلي نظر إلى أهل
مردته فإنه لا يجتمع حبنا وحب عدونا في قلب مؤمن » وقد قدمت في هذا
الكتاب ما يجب على العباد من محبة أولياء الله ، وإخلاص القلوب واعتقاد
الضماير والنيات ؛ فعلى ذلك ينبغي أن يكونوا وعلى ما ذكرناه في هذا الباب من
البرامة من أعدائهم واعتقاد عداوتهم ما داموا على النصب والعداوة لهم ،
وترك مودتهم والميل والركون إليهم ، لقول الله جل ذكره « ولا تركنوا إلى
الذين ظلموا فتمسكم النار ^(١) » ، وأظلم الظالمين من نصب لأولياء الله وعاداهم .
وقد ذكر أبو جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه شيعته فقال « شيعتنا من
أدنى البعداء ووالاهم على مودتنا ، وفارق الأهل والأقرباء في عداوتنا ،
شيعتنا من إذا رضيينا رضى وإذا سخطنا سخط وإذا خفنا | خاف وإذا
أمنّا أمن ؛ شيعتنا من لا يوالى لنا عدوا ولا يعادى لنا وليا » وهكذا تكونون
يا أتباع أولياء الله المتدينين بإمامتهم ، وميزوا الناس بقلوبكم وانتقدوهم
واعلموا أن جميع الناس ثلاثة أصناف لا رابع لهم ، إلا أن أهل كل صنف
منهم يتفاضلون ولا يدرك علم يميزهم حتى يكونوا أصنافا معروفين وعلى
طبقات موصوفين ، لتفاوت الهمم والعقول والمعرفة والاعتقاد والأذهان
عن هذا التحصيل ، فالطبقة الأولى أهل ولاية الأئمة على درجاتهم في ذلك
وطبقاتهم ومنازلهم ، والطبقة الثانية أهل عداوتهم على منازلهم في العداوة
وأحوالهم في النصب ، والطبقة الثالثة قوم مستضعفون مذنبون بين ذلك
كما قال الله عز وجل « لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء » لا يعرفون حقاً ولا ينكرون
باطلاً فأولئك « كالأنعام بل هم أضل سبيلا ^(٢) » على أنهم مع ذلك أحسن
حالا وإن ساءت أحوالهم ممن نصب العداوة لأولياء الله . فينبغي لمن ميز
الناس وانتقدهم هذا الانتقاد ، وعرفهم هذه المعرفة أن ينزل كل امرئ منهم

[٤٤ ب]

(١) سورة مود ١١ / ١١٣

(٢) الفرقان ٤٤ / ٥١

[٤٥ أ]

عنده بحيث أنزل نفسه وأنزل الله فيوالى من يوالى أولياء الله ويعادى من عاداهم ويرشد المستضعف ويهديه ويبصره ، وإن سمع الحق أقبل عليه وأصغى إليه بقلبه ، ويدعو عدوه ويحتج عليه بعمله ، ولا يجعل له حجة عليه ، فيكون فتنة له كما قدمنا ذكره قبل هذا الباب في هذا الكتاب ، ويجرى في ذلك ويمثل فعل إمامه وأمره ، ويسير بسيرته في المباينة والمداجاة والمكاشفة والمداراة ، لا يتعدى في ذلك أمره ولا يتجاوز فيه نهيه ، ويكون اعتقاده على ما قدمنا ذكره . قال أبو جعفر محمد بن على صلوات الله عليه ووعف شيعته فقال « شيعتنا من لا يمدح لنا معيباً ، ولا يواصل لنا مبغضاً ولا يحالس لنا قالياً ، إن لقي مؤمناً أكرمه ، وإن لقي جاهلاً هجره ، شيعتنا من قال قولنا ، وفارق أحبته فينا ، وأدنى البعداء في حينا ، وأبعد الأقرباء في بغضنا ، شيعتنا المنذرون في الأرض سرج وعلامات ونور لمن طلب ما طلبوا ، وقادة لأهل طاعة الله ، وشهداء على من خالفهم ؛ بمن ادعى دعواهم سكن لمن أتاهم لطفاء بمن والاهم سمحاء أعفاء رحماء ، هذه

[٤٥ ب]

|| صفتهم في التوراة والإنجيل والقرآن العظيم ؛ إن الرجل العالم من شيعتنا إذا حفظ لسانه وطاب نفساً بطاعة الله وأظهر المكيدة لعدوه بقلبه ، ويغدو حين يغدو وهو عارف بعيوبهم ، ولا يبدى ما في نفسه لهم ، ينظر بعينه إلى أعمالهم الردية ، ويسمع بأذنه مساوئهم ويدعو بلسانه عليهم ، مبغضوهم أولياؤه ، ومحبوهم أعداؤه » في كلام طويل ذكره صلوات الله عليه . فكونوا كما وصفكم الله وأولياؤه أيها المؤمنون عادوا في الله ووالوا في الله واقتدوا بأوليائكم واتبعوا أمر أئمتكم وأبدوا ما يبدونه واعتقدوا ما يعتقدون فإنما جعلهم الله عز وجل لاسكم أئمة لتأتموا بهم ، وتمثلوا أمرهم وتعادوا من عاداهم ، وتوالوا من والاهم ، وتحبوا من أحبوه ، وتبغضوا من أبغضوه ، من ولى أو عدو أو قريب أو بعيد ، وتعتقدوا ذلك لله ولوجهه

فإن ما يكون لله لا يشوبه الهوى ولا يدخله المراء والرياء . وفقنا الله وإياكم
لمجاهد وجنبتنا وإياكم سخطه .

تم الجزء الأول من كتاب الهمة بحمد الله وفضله ||
ويتلوه الجزء الثاني من كتاب الهمة

[٤٦]

الجزء الثاني
من كتاب الهمّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

(١)

ذكر التسليم وترك الاعتراض على الأئمة فيما يولونه

من يتألفونه من الأئمة

وقد ذكر الله عز وجل المؤلفة قلوبهم في كتابه ، وجعل لهم سهما في الصدقات يتألفون به ذكره في إيجابه ، وجعل للذي صلى الله عليه وعلى آله في عصره ولكل إمام في دهره ، إعطاءهم من ذلك ما يتألفون على الإسلام به ، وهم وجوه القبائل ورؤساء العشائر الذين يخشى جانبهم ويرجى باسئالتهم استمالة أتباعهم . وقد روى أن عليا صلوات عليه بحث إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله ما لا من اليمين فقسمه رسول الله صلى الله عليه بين الأقرع بن حابس^(١) وعيينة بن حصن وزيد الخيل وعلقمة بن علاثة وعامر بن الطفيل وهؤلاء رؤساء عشائرهم ، ومقدمو قبائلهم وهم من المؤلفة قلوبهم ، فوجد من ذلك ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وقالوا : نحن كنا أحق بهذا . فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه (صلح) فوبخهم فيه وقال : ألا تأمنوني وأنا أمين^{||} من في السماء ، يأتيني خبرها صباحا ومساء . فكسر ذلك منهم ، واعتذروا إليه واستغفروا بما كان منهم ، وأنه صلى الله عليه وعلى آله لما قسم غنائم حنين أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل ، وأعطى عيينة بن حصن مائة

[٤٦ ب]

(١) في الأصل الأحزم بن حابس

أخرى ، فبلغ ذلك الأنصار فوجدوا منه في أنفسهم وقالوا : آوينا ونصرنا
وبذلنا أنفسنا وقتلنا ، فلما جاءت الدنيا يورثها رسول الله صلح أقواماً قريب
عهدهم بالإسلام لم يدخلوا فيه بحقيقة ولا لهم فيه عناء ولا جهاد وكثر
كلامهم في ذلك ، فبلغ النبي صلح فأرسل إلى سعد بن عبادته فقال : ما كلام
بلغني من قومك الأنصار ؟ فقال : قد كان الذي بلغك يارسول الله . قال : فما
كان منك أنت في ذلك ؟ فسكت وقال : لتقولان . فقال : يارسول الله ما أنا
إلا رجل من قومي . فجمعهم النبي صلى الله عليه فلما اجتمعوا قال : ما هذا
الذي بلغني عنكم معشر الأنصار ؟ قالوا : قد كان ما بلغك يارسول الله . فقال :
أما الذي قلتكم انكم أويتم ونصرتهم وجاهدتم فقد صدقتم وإن قلت إنني أصببتكم
ضلالاً فهذا كم الله بي ، وأذلة فأعزكم بمكاني ، وفقراء فأغناكم بأسبابي |
[٤٧ أ] لقد صدقت ، أفما ترضون أني أعطيت قوماً من الدنيا ووكلتكم إلى دينكم ،
وأن الناس ينصرفون بالشاة والبعير وتنصرفون أنتم بي إلى منازلكم
ورسول الله راض عنكم . فبكروا وقالوا : رضينا يارسول الله فاستغفر لنا
ربك ما كان منا فقال : يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . فهذا أمر قد
اعتري قديماً أصحاب رسول الله صلى الله عليه ضرب الحسد فيه وأغراهم
الشیطان به فغارت أنفسهم بما رأوه من فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى
آله بمن رأوا أنهم أحق منهم بما أنالهم منهم وأنهم أقدم جهاداً وأكثر في
الإسلام عناء وأصلح إعتقاداً وإسلاماً فمن أناله رسول الله صلح ما أناله
من أراد أن يتألفه بذلك على الإسلام ويحببه إليه لما رأى صانع وعلى آله
أن له في ذلك للإسلام صلاحاً والمسلمين ، ولم يفعل ذلك صلح إلا عن
أمر ربه وبوحيه جل ذكره ، وبعد أن نطق الكتاب به ولذلك قال لهم صلح
« ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبرها صباحاً ومساءً » والمؤلفة
قلوبهم اليوم أكثر عدداً والأئمة صلوات الله عليهم يمثلون في أمرهم ||
[٤٧ ب] ما أمر الله عز وجل ومنة رسوله صلح ، ويعطونهم كمثل ما أعطاهم رسول

الله صلح ويقربونهم ويدنونهم كما أدنى رسول الله صلح من أدناه منهم ، حتى أنه بسط لبعضهم رداءه فأجلسه عليه وقال : إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه . ويعفون ويصفحون صلوات الله عليهم عن كثير ممن قدروا عليه ممن نصب لهم وحاربهم وأعان عليهم ، إقتداء بسنة جدكم محمد صلح وعلى آله فقد ناله من قریش ومن بمكة من الأذى ما قد علمه الله ، فلما أظفره الله بهم وأظهره . عليهم عفا وصفح عنهم . وكثير من أتباع الأئمة إلا من عصمه الله ينكر قلبه ذلك وتغار نفسه به ، ويعتريه فيه ما اعتري من ذكرناه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله سيما من وتروه ونالوا منه ، أو من كان له معهم موقف في الحرب أو نالته منهم محنة فهو يرى أنه أحق بما نالوه منهم فيحدث بذلك نفسه ، ومن عسى أن يفشى إليه سره ، فيقولون في ذلك ويكثرون ويتعقبون على الأئمة وينكرون ، وهذا من أعظم وصمات^(١) تدخل عليهم في الدين ، وقد ذكرت فيما تقدم ما يجب على الأمة لأولياء الله من التسليم وتلقى ما يكون منهم بالرضا والقبول فيما عرف وأنكر وساء وسر ونفع وضر ، ولو تدبر هؤلاء المنكرون فعل الأئمة ما فعلوه من ذلك حق تدبره ، ونظروا بعين الإنصاف إليه لعلوا أن الله تعالى أعزهم بأوليائه وأنعم عليهم بهم وشرفهم بإمامتهم ، ورفعهم بسلطانهم ، وأعزهم بجانهم كما قال رسول الله للأَنْصار يوم خاطبهم بمثل ذلك . وإن الذي يحتمله أولياء الله من تكلف ما يتكلفونه لمن يتألفونه أشد محملا وأصعب مرتقى من تسليم هؤلاء إن اسلموا ذلك إليهم لما في ذلك من كظم غيظهم والصفح عمن جنى عليهم ، وتعدي أمر الله فيهم وتقدم بالمسكروه إليهم وإلى من قبلهم من الأئمة ؛ وأنال أولياءهم المسكروه بأسبابهم فيهم . والأئمة (صلح) أغم^(٢) بأوليائهم وما ينالهم في ذات الله من أعدائهم من أوليائهم بأنفسهم وذرائعهم وآبائهم ، وأن جناية من غمضوا عن جنايته وقبلوا رجوعه وإنابته أشد عليهم من جنايتهم على هؤلاء المنكرين أمرهم ؛ ولنظرة

[١٤٨]

(١) في الأصل وصمة (٢) في الأصل أمر

[٤٨ ب]

بالمسكروه إلى ولي من أولياء الله أعظم عند الله من قتل ملا من الناس ؛
ولسكن أولياء الله يرجعون في ذلك || إلى أمر ربهم ولا يتعدون ما به
أمرهم ويقتفون سيرة جدهم وآبائهم ويرجعون إلى ما جبلهم الله عليه
من الصبر والعفو والإحسان والرحمة ؛ فينبغي لمن اعترض عليه ما قدمنا ذكره
من إنكار ما يكون منهم في هذا الباب وغيره ، أن يستغفر الله منه ويرجع عنه
إلى التسليم لهم والرضا بفعلهم وترك التعقب والإنكار عليهم ؛ واعتقاد ذلك
بقلبه وإخلاص نيته فيه ، ويعلم بأن كل ما يفعله الأئمة صلوات الله عليهم
صواب ورضا لله وحكمة من حكمه أودعهم إياها وأيدهم بها ووفقهم لها
فما يدري متعقب ذلك ومنكره أن ذلك لو لم يفعله أولياء الله عليهم السلام
وأبقى ذلك المتألف على فتنته أن ذلك المتعقب المنكر يكون صريح تلك
الفتنة وقيل حربها وماله غنيمة لها وأهله سباياها ، أعاذ الله أولياءه ومن
يتولاهم من غلبة عدوهم ، وأظهرهم على من ناوأهم وما أكثر ما يريد أولياء
الله بما يتألفون الناس له إلا للبقيا على أوليائهم وأنصارهم ، وحقن دمائهم
وترك التعرض إلى المتألف بهم || اشفاقا منهم عليهم وطلبا لسلامتهم ورغبة
في حفظهم ودعتهم ، إذ كانوا أرفأ بهم من آبائهم وأمهاتهم ، وأشفق
عليهم منهم على أنفسهم ، فينبغي لهم معرفة حق ذلك وشكره بمنتهى طاقتهم ،
وأن يعلموا أن شكرهم لا يبلغ وإن أطبوا فيه بعض حق إنعامهم عليهم
وإحسانهم إليهم ولا يفيء من ذلك بشيء غنم ألا أن الله سبحانه قد تعبد خلقه
بالشكر فيه ، فليقتضوا حق ما تعبدهم به . وقد ذكرنا ما يجب من شكر إنعام
الأئمة فيما قبل هذا ، فاحكموا أيها المؤمنون أمر هذا وما هو في معناه وما
يجرى مجراه من أنفسكم وخذوها به وحاسبوها عليه ، وادفعوا عنها ما اعترض
عليها منه بالنظر فيما ذكرنا وتمثيل ما مثلناه ، واعلموا أن لأولياء الله فيما
استرعاهم الله عز وجل من أمور عبادته نظرا يهديهم إلى الصواب فيه ،
وتدبيرا يوفقهم إلى الرشاد ، وفعلا يحسن العواقب لهم وللعباد من أجله ،

[٤٩ ا]

تذكره قلوب كثير من العباد كما أنكر موسى عليه السلام ما كان من العالم وهو صواب عند الله ، وقد قدمنا في الباب الذي أجرينا ذكر ذلك فيه ما يدخل في هذا المعنى وينبغي استعماله فيه || والله الموفق للصواب برحمته والتوفيق بكرمه .

[٤٩ ب]

(٢)

ذكر الأئمة بغير ما وافق الأئمة صلوات الله عليهم

والله عن إتيان ما خالفهم

ينبغي لاتباع الأئمة صلوات الله عليهم أن يؤدبوا أنفسهم ويأخذوها في سرهم وعلايتهم بما وافق أئمتهم ويحذروا خلافهم ، فقد قال الله عز وجل لمن قرن طاعتهم بطاعته وأوجب لهم من الحق من ذلك ما أوجبه له ، « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ^(١) » وليعلموا أن احتمال الأئمة صلعم إياهم على خلاف الموافقة إن احتملوهم على ذلك احتمال مشقة واستثقال وفي ذلك سوء العاقبة في عاجل الدنيا أو في آجل الآخرة أو فيهما معا ، فمن ثقل وشق عليهم فقد استحق مقتهم وتعرض لعقوبتهم ومقت الله وعقوبته . وقد قيل إن الإنسان الثقيل أثقل من الحمل الثقيل ، لأن الحمل الثقيل يحمله البدن والإنسان الثقيل إنما يحمله الروح والروح أشرف من أن يحمل ثقلا سيما أرواح الأئمة التي طهرها الله وشرفها وعظمها وكرمها ؛ فالحذر الحذر عباد الله من الجناية عليها بغير ما وافقها ، فإن ذلك أعظم في الإثم وأخوف من العقوبة ؛ وقل إنسان من سائر الناس يحتمل غيره على خلاف موافقته || وإن احتمله لم يحتمله إلا عن مشقة وبغضة واستثقال له . ولو علم أحدكم هذا من نفسه عند من يساويه من الناس ويشاكه ، أو من هو

[٥٠ ا]

دونه لكان مما ينبغي له أن يتلافى ذلك من نفسه ويحذر منه ولا يعرضها للبعض
والثقل عند أحد من الناس ، فكيف بأن يعرضها لذلك عند من يرجون في الدنيا
ثوابه وفي الآخرة شفاعته ، ويتوقعون خوفه ويحتمون تبعاته ، وكيف لا تعلمون
أنفسكم فيما يقربكم منه ويزلفكم لديه ويحببكم إليه ويزكيكم عنده ، وفي ذلك
لكم خير الدنيا والآخرة والأمن من عقابهما ، فأجهدوا أنفسكم في التحفظ
من هذا وما هو في معناه غاية الجهد ، وتحفظوا منه نهاية التحفظ ، وارعوه
حق الرعاية تظفروا بخير الدنيا والآخرة ، واعلموا أن معرفة الإنسان نفسه
في هذه الأحوال إنما يدرك ما يدرك منها ويعرفه بمقدار ما فيه من العقل
والحاسة والنباهة والأدب واليقظة ، والناس يتفاضلون في ذلك بمقدار
ما خول الله عز وجل كل امرئ منهم منه وخصه به وجعله فيه ، ولا
يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ولكن ينبغي لكل امرئ منهم بذل المجهود [٥٠ ب]
في تحرى الصواب على كل الأحوال ، واستعمال ما لا شبهة فيه وترك ما فيه
الشبهة ، فقد قال رسول الله صلعم « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور
مشتبهات فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك ألا إن لكل ملك حى وحى الله محارمه
ويوشك من يرعى حول الحمى أن يقع فيه » وفي هذا وقبر له عن رسول الله
(صلعم) أدب وصلاح في أمور الدين والدنيا ، فينبغى للمؤمن أن يحرى
أمره كلها على هذا المجرى ، فما علمه ولم يشك فيه من خير أتاه ومن سوء
اجتنبه ، وما شك فيه فلم يدر أخيره أم شر أو حلال أو حرام توقف عنه
ولم يقدم فيه على شبهة ، فعلى هذا ينبغي لمن أراد التقدم في أمر من أمور
الأئمة صلوات الله عليهم ويعلم أنه يثقل عليهم أن يتأخر عنه ولا يتقدم فيه
وإن علم أنه يخف عليهم ويقع بموافقتهم تقدم له ، وما شك فيه من ذلك
توقف عنه إلا أن يضطر إليه ، ولا يقف على صحيح علم فيه ولا يجد بدا منه
فيقدم المَعذرة إلى إمامه ويسأله العفو عن خطأ إن كان في ذلك منه فإن في
تقديم العذار في ذلك ما يوجب التخفيف | وقد قيل لبعض أهل الأدب [٥١ أ]

متى يكون الإنسان خفيفاً على القلب ؟ قال : إذا اعترف وأخبر أنه
ثقیل . وهذا من باب الاعتراف ، والمعتزف بالذنب يميل له القلب . وقد
قيل إن المعتزف بالذنب كمن لا ذنب له وقد قال الله عز وجل : وآخرون
اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب
عليهم ^(١) ، وقد قيل إن [عسى] من الله وعد ؟ والله كما قال لا يخلف الميعاد .
والإعتذار توبة ، وقد قال الله تعالى « إن الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين » ومن أحبه الله حبيبه لخلقه . وكذلك ترك التحفظ والهجوم على
الشبهات كالإصرار على الذنوب ، على أن ما ذكرناه من هذا الوجه لا ينبغي
الاعتذار الا عند الاضطرار كما قدمنا الشرط فيه وليس ينبغي استعماله
في كل الأحوال ، فليس المعتذر ولا التائب من الذنب في الحقيقة كمن لا ذنب
له ولكن التوبة تمحيص وقد أحب الله التوبة ولم يحب أن يعصى ، فمن
وجد مندوحة عما اشتبه عليه أو على ما أيقن بالخطأ فيه فينبغي له التخلف
عنه والدخول فيما لا خطأ ولا شبهة فيه . وما ينبغي || الاحتراس منه واليقظ
له أن يحذر كل الحذر من قرب من الأئمة أو بعد أن يرى أن له ذمماً
عندهم أو حرمة توجب حقاً عليهم أو عملاً يستحق له الثواب منهم فانه
بما توسوس به النفوس من هذا وتميل إليه الخواطر الردية هلك من هلك .
وإنما جعل الله عز وجل الحق والحرمة وأوجب الذمام على جميع الأمة لأولياء
الله الذين تعبد العباد بطاعتهم . وجعل الحق والواجب لهم وأثاب عباده على
القيام بذلك وعاقبهم على تركه فمن أحسن في أمرهم فلنفسه أحسن وبما
أوجب الله عليه واقتضاه قام وثواب ربه على ذلك يرجوه ؛ فينبغي لمن وفق
لذلك حمد الله عليه والاعتراف بالعجز والتقصير . وإن بالغ في الاجتهاد فيه
فإن حق الله وحق أوليائه لا تدرك غايته . ولا تنتهي نهايته ، وحسب المجتهد
فيه بلوغ مجهوده واستفراغ طاقته ولو بذل المؤمن في طاعة أولياء الله

[٥١ ب]

[٥٢]

وخدمتهم والسعى لهم منتهى جهده ، ووسع طاقته عمر الدنيا كله لم ينف
بواجبهم ولم ينته كنه حقهم وإنما يبلغ العباد رضاهم بفضلهم عليهم
وتطولهم برضاه عنهم ويقبلون ما يقبلونه من أعمالهم لعالمهم بإخلاص
النيات وبذل المجهود لهم || لا أن ذلك منتهى حقوقهم ونهاية واجبهم وكل
من قربت منهم عند نفسه وسيلته ومست رحمته وذات فيما يرى ذريعته
فهو في الواجب في ذلك عليه والبعيد الذي لا سبب له بمنزلة واحدة لأن
فرض الله على عباده واحد لا فضل فيه لقريب على بعيد ولا لفاضل على
مفضل وأقرب الناس إلى الله وإليهم صلات الله عليهم من قربته أعماله
الصالحة منهم فافهموا رحمكم الله هذا الباب وتدبروه ، وخذوا أنفسكم
بما فيه وبكل أدب صالح تسمعون ، وفقنا الله وإياكم إلى ما يرضيه .

(٣)

ذكر نهي أتباع الأئمة عن الحسد والبغى والشه

والحق وسوء الظن

[٥٢ ب]

أما البغى فقد تكفل الله بالنصر على أهله ، ومن نصر الله تعالى عليه
فهو لا محالة مغلوب في العاجلة وفي منتهى الأجل منكوب . قال الله تعالى :
« ومن بغى عليه لينصرنه الله » ، فإياكم والتهاون بوعيد الله والاستخفاف به
بأن لا تروه نزل عاجلا لمن تواعده الله به ، فإنما يعجل من يخاف الفوت ،
ويخشى أن يسبقه إلى من يريد الموت ، ومن أمهله الله عز وجل وأمل له
في دنياه أخذه بالوعيد إن شاء بعد أمد أو في أخره ، وعذاب الله
أشد || وأشد كما قال الله تعالى وأبقى ، وقد جاء أن رجلا قال للصادق
جعفر بن محمد صلح : يا بن رسول الله صلح ما معنى قول الله تعالى : « يمحق
الله الربا ويربى الصدقات » ، وقد نرى كثيرا ممن يعمل بالربا يربو ماله ولا تمحق ،

فقال صلح له : وأى محق يكون أحق من مال ربا إن تاب منه صاحبه . وده
وأخرجه من يده فتمحق ، وإن لم يتب منه أدخله النار فأحقه . فكذلك
وعيد الله عز وجل للباغي بالنصر عليه إن عجل الله ذلك له غلب لأن الله عز وجل
يقول « إن ينصركم الله فلا غالب لكم » ، وقد وعد بالنصر من بغى عليه ،
وإن آخر النصر والانتقام إلى الآخرة فعذاب الآخرة أشد كما ذكر ،
والمنصور فيها من نصر ونصر الله عز وجل قد يكون عاجلا أو آجلا لأنه
لم يأت الوعد به مؤقتاً ، وهو جل ثناؤه لا يخاف قوت من أراده ، ولا
يعجزه من قصده . فالحذر الحذر من البغى وأعظم البغى ذنباً ، وأشدّه عتوبة
ما كان على الأئمة صلح فمن بغى عليهم وشاقهم فقد شاق الله ورسوله لأن
البغى عصيان ، وقد قرن الله طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله ، ومن عصيهم
فقد عصى الله ورسوله ، ثم أشد البغى بعد ذلك على أوليائهم المؤمنين .
وإن كان البغى كله منهياً عليه لخوف وعيد الله فيه || وقد قال رسول
الله صلح « لو بغى جيل على جيل لجعل الله الباغي منهما دكاً » . فهذا من
قول الله تعالى : « ومن بغى عليه لينصرنه الله » . وقد أمر الله عز وجل
بجهاد من بغى على الأئمة وعلى المؤمنين في كتابه إذا نصبوا لهم ، والبغى يكون
بالمناصب والمحاربة والسعى والأذى ، وإنما يلزم اسم البغى من ظلم والسعى
بالباطل والكذب ، وأما المحق وقائل الصدق ومن كان من أهل العدل
فليس ينسبون إلى البغى ولا يدخلون في جملة أهله . ومن عظيم البغى وكبيره
ما بغى به البراءة عند الأئمة وقذفوا به بما لم يفعلوه ، ونسب إليهم من المكروه
بما لم يأتوه ، ووصفوا بما ليس هم عليه ، إن في ذلك ذنب البغى وذنب
الجرأة على الأئمة بقول الباطل عندهم ورفع الشبهات إليهم . وكذلك
الحسد أعظمه وزراً وأغلظه ذنباً ما حسد به الأئمة صلوات الله عليهم . قال
الله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ، فقد آتينا إبراهيم
الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً » وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه

[٥٣ ب]

نحن الناس المحسودون الذين عنى الله بهذا ، حسدنا على ما آتانا الله من الإمامة وهي الملك العظيم الذى ذكر الله عز وجل . وقال عليه السلام : الحسد رأس كل خطية ، وهو أول ذنب كان فى السماء وأول ذنب كان فى الأرض وأول ذنب كان فى الإنس وأول ذنب كان فى الجن || وذلك أن إبليس حسد آدم فكان ذلك سبب معصيته ، وحسد أحد ابني آدم أخاه لما تقبل قربانه دونه فقتله ، وقال فى قول الله عز وجل حكاية عن أهل النار : « ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين »^(١) قال أرادوا إبليس وقايل لأنهما أول من سن المعصية وركب الخطيئة من الجن والإنس فكان سبب ذلك الحسد . وكذلك من أنكر نبوة الأنبياء وإمامة الأئمة ونصب لهم ، وتقلب دونهم فإنما سبب ذلك أنه حسدهم على ما أعطاهم الله ، وأحب أن يكون ذلك له دونهم ، وكذلك يجرى هذا المجرى من نافس غيره فى حظه فسعى فى إزالته عنه ، ومن سرق مال أحد وأفسد أهله أو ما يجرى هذا المجرى من الذنوب فإنما أصل ذلك أنه حسده فيما آتاه الله وأراد أن يكون له دونه ، وذلك قول الصادق جعفر بن محمد صلح « الحسد رأس كل خطية » وذلك مع ما فى الحسد من الغم والكمد ، ولذلك قال بعضهم : ما رأيت ظالماً أشبه بالمظلوم من الحاسد .

[٥٤ أ]

وكذلك من كباثر الحسد حسد من حسد أحداً فضلاً من فضل الأئمة عليه ، لأنه يدخل فى ذلك مع ذنب الحسد ذنب الإنكار على الأئمة فعلهم ، لأن ذلك الحاسد يرى أن الذين أنعموا عليه ليس بأهل النعمة ، وأن فعلهم ذلك به غير صواب ، فهذا ذنب عظيم أيضاً مع ذنب الحسد . وكذلك الشره وهو مكروه ومنهى عنه ، وهو فى الحرام أغلظ إثماً وأكثر وزراً وهو فى أموال الأئمة صلوات الله عليهم أشد || تغليظاً وإثماً على ما قدمنا ذكره فى خيانتهم والتعدى عليهم ، وإن إثم ذلك يفوق على الآثام وذنبه يجاوز الذنوب ،

وكذلك سوء الظن مكروه ومنهى عليه ، وأعظمه سوء الظن بالله جل ذكره
وقال تباركت أسماؤه . « الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله
عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً » ثم يتلو ذلك في التغليظ سوء
الظن بأنبياء الله وأوليائه الذين قرن طاعتهم بطاعته ، ثم بالمؤمنين من أوليائهم
قال الصادق جعفر بن محمد صلح : حرم الله دم المؤمن وعرضه وماله وسوء
الظن به . وكذلك الحقد منهى عنه ومذموم فعله بين المؤمنين ، فإن تعدى
ذلك إلى الأئمة كان حوباً عظيماً ، وإثماً كبيراً يخرجهم من حد الإيمان ويوجب
النفاق . فالحذر الحذر عباد الله من هذه الخصال المذمومة والأفعال
الردية وارتكابكم إياها بقول أو عمل أو نية ؛ أو تنظروا إليها وإلى أهلها
بعيون الإعجاب ، أو تصغوا إليهم بأذان الإقبال ، فإن الله عز وجل يقول :
« إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولاً » فأخلصوا || لله
ولرسوله ولأوليائه أعمالكم ، واصفوا لهم ولجميع المؤمنين ضمائرهم ، واجعلوا
عليكم في ذلك رقيباً من أنفسكم في علانيتكم وسرائركم ومشاهدكم وخلواتكم ،
فقد قيل إن كمال الدين والآداب والمروءة استحياء المؤمن من نفسه . وهذا
إذا وجه على وجهه كان ذلك لأنه إذا استحيا من نفسه كما يستحي من الناس
لم يأت محرماً ولا عيباً ولا مكروهاً يستحي من الناس فيه أن يأتيه عن عليهم
ومشهدهم ، ومن لم يستحي من نفسه واستحي من الناس فقد هانت نفسه
عليه فهو على الله وعلى عباده أهون . فحاسبوا أيها المؤمنون أنفسكم هذه
الحاسبة وانتقدوا عليها هذا الانتقاد ، وانظروا في عيوبها بمثل هذا النظر
فإنه من لم ينظر في عيب نفسه نظر الناس في عيوبه . وفقنا الله وإياكم لما يرضيه
ويحظى به لديه .

[٥٤ ب]

(٤)

ذكر الامم من اتباع الامم بالتواضع لله تعالى ولهم راحة الكبر
والانفة واعطاء الحق الذي يلزمهم

التواضع لله ولأوليائه باب من أبواب العبادة ، والكبر والانفة في ذلك
وغيره - إلا عن المسكروه - من الدلائل على لؤم الطباع وخساسة الأنفس
وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : من تواضع لله رفعه الله . وقال : ما من
عبد || - أو قال آدمي - إلا ورأسه بيد ملك ، فإن تواضع لله رفعه وقال ارتفع
رفعك الله ، وإن تكبر خفضه وقال انخفض خفضك الله . والزهو والكبر [١٥٥]
والإعجاب بالأنفس والأعمال من خطوات الشيطان ، وذلك مكروه قبيح فعله
واستعماله مع سائر الناس ، وهو مع الأمة أشد قبحاً وأكثر نقيصة وإثماً ،
وكيف يعجب معجب بعمل يعمله لأولياء الله ، أو بعناء أو بجهاد يكون معهم
في سبيل الله أو ما كان من مثل ذلك مما دخله من أجله الزهو والإعجاب بنفسه
وبعمله ذلك الذي أعجب به وهو إنما سعى في ذلك لنفسه وعمل لحظه وقدم
لمعاده ، وإن كان ممن فعل ذلك لوجه الله جل ذكره ، فله ولأوليائه في ذلك المنة
عليه ، وقال تعالى : « يمينون عليك أن أسلوا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله
يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين » (١) وإن كان ما عمل من ذلك
عن رزق أعطيه أو جارية أجريت عليه ، فإنما هو بمنزلة الأجير فيه إن وفي
بأجرته فقد قضى ما عليه ، وإن زاد فتواب ذلك له وإن نقص فإثم عليه ،
وإن كان الذي فعله من ذلك تبرعاً ليقرب حاله به ، ويذكر بما كان منه فيه
فقد كان من ذلك ما كان ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : يأمر الله
عز وجل برجال يوم القيامة إلى النار ، فيقول قوم منهم || ربنا إننا كنا

[٥٥ ب]

من يجاهد في سبيلك ، ويقول آخرون : ربنا إنا كنا من يدمن حج بيتك ،
ويقول آخرون ربنا إنا كنا من ينفق ويصلي ويتصدق لوجهك ، فيقول الله
عز وجل : كذبتُم إنما فعلتم ذلك ليقال ما أشجع فلانا ، وما أكثر حج
فلان ، وما أسمح فلانا ، فتمد قيل ذلك ، اذهبوا بهم إلى النار ، ثم يقول
عز وجل : إني خير شريك فمن أشرك معي في عمل يعمله غيري أسلته لمن
أشركه فيه معي . ففي أي حال كان هذا المعجب من هذه الأحوال فقد هلك
بإعجابه إذ لم يعرف قدر نفسه ، ولذلك قيل ما هلك امرؤ عرف قدره .
فأما من أنف من أتباع الأئمة صلوات الله عليهم عن الإنصاف في الخصام ،
ومساراة من خاصمه عند القضاة والحكام ، وفي السلم من عدو أو ولي أو
ذمي يرى أنه له فضل في ذلك عليه وأن قربته من أولياء الله يوجب له مالا
يجب مثله عليه فتكبر لذلك وذهب بنفسه وعنه عن الحق واستطال على
خصمه فإنه لم يعرف فضل نعمة الله في قرب أوليائه عليه ، ولا ما أوجب
الله من الحق فيه إذ ظن أن ذلك يوجب الحيف له ، والميل إليه ولو عرف
نفسه ، وعلم أن قربته من أولياء الله لو لم يكن له لكان عند خصمه أهون منه عنده
فوجب أن يساويه ولا يستطيل بسلطان أولياء الله عليه ، وهم أهل العدل بين
عباد الله والزبوية في حقه بين خلقه ، كما أمرهم بذلك جل ثناؤه ، ولا ينسب
الحيف عند الجهال بهم || إليهم ، ويقيم لهم الحجة بذلك عندهم عليهم ،
ويوهمهم أن ذلك من أمرهم ورأيهم ، وقد برأ الله الأئمة من الجور ونزههم
عن الظلم ففاعل هذا في الإثم كالناصب لهم والباغي عليهم ، إذ كان قد تعدى
أمرهم وعدل عن حكمهم واستعمل سلطانهم في خلاف ما أمروه به ، وسلك
به غير السبيل الذي به سلكوه ، فعليكم عباد الله بالتواضع لله ولأوليائه
واطراح الكبر والأنفة في حقوقه ، والمساواة في ذلك لمن نازعكم والعدل فيما
بينكم وبين من طلبتم بحق أو طالبكم فان ذلك مما يرفع من أقداركم ، ويعظم
ثوابكم به عند ربكم ، ويحسن فيه ثناء الناس عليكم ، ويشكرون له سير أئمتكم

ويعلمون أن ذلك عن أمرهم إياكم ، ومن عدلهم فيما بينهم وبينكم ومتى لم تفعلوا ذلك كنتم على ضد هذه الأحوال ، وبئتم بالإثم وتعديتهم في الأفعال ، أعاذنا الله وإياكم مما يوجب سخطه ، ووفقنا الله معاً لما يزكو لديه وعنده .

(٥)

ذكر الأمر بالتباعد الأئمة بالحلم والعفو والوقار والسكينة

الحلم والسكينة والوقار والعفو سيماء المؤمنين الأبرار ، وقد وصف الله عز وجل نبيه بالحلم في كتابه فقال : إن إبراهيم لحليم أواه منيب . فأثنى عليه وقال لنبيه محمد (صلح) : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإما ينزغنيك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم »^(١) وقال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم »^(٢) وقال : « لتؤمنوا بالله || ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً »^(٣) وقال تعالى : « وليعفوا وليصْفَحُوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم »^(٤) وقال في المؤمنين : « رحماء بينهم » .

[٥٦ ب]

فينبغي لأتباع الأئمة أولياء الله أن يتأدبوا بأداب الله وأن يكونوا كما وصفهم الله في كتابه حلماء رحماء أهل سكينة ووقار في العلانية والأسرار . فذلك شرف وزين لهم في العاجل ، وذخر وثواب في الآجل ، وأوجب ما تزينوا بذلك واستعملوه واعتقدوه وأخلصوا فيه لأئمتهم وولاة أمرهم ، الذين تضاعف لهم الحسنات فيما أتوه من الخير عندهم كما تضاعف العذاب لمن أتى بالمنكر إليهم على ما قدمنا ذكره في غير باب من هذا الكتاب . فأحق ما رغب فيه الراغبون وأوجب ما سعى له الطالبون ماضوعف أجره للعاملين

(١) الأعراف ٧ / ١٩٩ - ٢٠٠ (٣) الفتح ٤٨ / ٩
(٢) الفتح ٤٨ / ٤ (٤) النور ٢٤ / ٢٢

وحسن به الذكر وطاب به الخير في الغابرين ، وكانت به النجاة والفوز في يوم الدين ، وأحق ما اجتنبه من نظر لنفسه ، وعرف حق أئمة وسعي لآخرته أضرار هذه الخصال في النيات والمقال والأعمال من السفه الذي هو ضد الحلم ، والبطش بالعقوبة فيما العنوفيه أجمل والحلم عنه أفضل ، والقسوة التي هي ضد الرحمة فيما يبتغى الرحمة فيه ولمن لا تجب القسوة عليه والبطش والنزق اللذين هما ضد الوقار والسكينة ، واجتناب هذه || الأخلاق الدنية ، والأفعال المذمومة في جميع الخلق فيه فضل وبر ، وارتكابها فيه إثم وعار وشين ونقص ، وذلك فيما يكون من أمور الأئمة وأولياهم أعظم ثوبا وأغلظ إثمًا .

[١٥٧]

(٦)

ذكر ما ينبغي لأتباع الأئمة فيما بينهم من التعاطف والتواصل

والتواضع والتبذل

التواصل والمودة والتبذل بين الإخوان في ذات الله عمل عظيم ، ثوابه جزيل أجره في الآجله ، ويكسب أهله حسن الذكر والثناء وطيب الخير في العاجلة ، وقد جاء عن رسول الله صلعم أنه قال : ينادى منادى يوم القيامة أين أهل الصبر ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة ، فتلقاهم الملائكة فيقولون : ما صبركم هذا الذي أوجب لكم الجنة ؟ فيقولون : كنا نصبر أنفسنا على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله . فيقولون لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين ثم ينادى منادى أين أهل المعروف ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة فتستقبلهم الملائكة فيقولون : ما هذا المعروف الذي أوجب لكم الجنة فيقولون : كنا نغفو عن ظلمنا ونصل من قطعنا ونعطي من حرمنا . فيقولون لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين ، ثم ينادى منادى : أين جيران الله في دار السلام ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة ، فتلقاهم الملائكة فيقولون :

[٥٧ ب] ما فضلكم هذا الذي جاورتم الله به في دار | السلام ؟ فيقولون : كنا نتحاب في الله ونتراصل في الله وتبازل في الله . فيقال لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين .

فهذا الثواب الذي لا ثواب كمثلته ، وكذلك قليل من يفعل مثل هذا يحب أخاه لا يحبه إلا الله ، ويواصله لا يواصله إلا الله ، ويبذل ماله لا يبذله إلا الله ، وهو لآ من الذين قال الله عز وجل « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم » وما أكثر ما يتحاب الناس ويتواصلون ويتبازلون إلا تصنعاً ومكافأة بينهم ورياء وسمعة ، وأفضل ذلك ما يشوبه شيء من طلب ثواب الله ، فأما أن يكون ذلك محضاً يراد به وجه الله لا غيره فأهل ذلك قليل كما قال جل ثناؤه ، وينبغي لمن نafs في الفضائل أن يخلص هذا إذا كان همه وعمله كله لله وينويه لوجهه ويخلصه لطلب ثوابه ، ويجعل أفضل ذلك في اعتقاده ونيته وطويته فيما يكون للآئمة صلوات الله عليهم ، إذ كانت الحسنات تضاعف في ذلك ، وإذا أوجب الله تعالى جواره في دار السلام لمن أحب مؤمناً ووصله ، ففاعل ذلك للإمام أخرى أن يكون ثوابه أكبر وأجره على الله أعظم أضعافاً مضاعفة إذا نوى ذلك - كما ذكرنا - واعتقده لوجهه وأخلص نيته فيه ، وما أيسر أمر الاعتقاد لمن وفقه الله للرشاد مثل أن يجعل من مشى إلى قصر الإمام مرتباً كان في ذلك أو متعاهداً إن ذلك السعي وصلة لإمامه وزيارة يريد بها وجه الله وثوابه لا ينوى بذلك غيره ، وإن كانت له مع ذلك حاجة هناك لم يضره ذلك مع جميل اعتقاده ، كما لم يجعل الله جناحاً على من ابتغى الفضل من حجاج بيته القاصدين إليه لا بتغاء ثوابه وكذلك يجعل ما يصلهم به ويدفعه من الواجب عليه في أمواله ، وما تطوع به لله ولوجهه لا يريد رياء ولا سمعة ولا يجعله لأمر يرى أنه إن لم يفعله نقص عندهم ، وأخل ذلك به لديهم ، وإن أحبه لأمر ما كان ذلك الحب له جعله الله جل ذكره وابتغاء ما عنده ، وكذلك يجعل جميع أفعاله لهم من جهاد أو خدمة أو نصيحة

[٥٨ أ]

أو قول أو فعل ينوى به وجه الله لا يشوبه بنيره ؛ ولئد أفادنى بعض من لا اعتقد مذهبه ولا أرضى قوله وحكمه ، وأنا حديث السن يومئذ وهو شيخ ونظر إلى أجمع السكتب وَاكْتَبَهَا واشتغل بها فقال لى : يا بنى انى أفيدك فائدة . قلت هات . قال : إن الإشتغال بهذه السكتب يحول دون كثير من أعمال البر وهى شهوة لا يقدر من علق بها على تركها لغيرها ، فاجعل نيتك إن عملك فيها واشتغالك بها لله وطلب ثوابه يكون ذلك لك عمل بر . ففتح لى من هذا وجها إن لم يكن على الجملة كما قال فإنه يوجب أن يكون كما قال فيما وافق الحق لأنه ليس من كتب ونظر واشتغل بعلم باطل ينوى به ما عند الله ، وأن الله يقبل ذلك ويشييه عليه بل يعذبه على الباطل ويؤثمه فى اشتغاله به ، ولسكن من فعل برأ وخيراً فنوى به ثواب الله وقصد به وجه الله ۥ أثابه الله عليه ، وإن عمل ذلك رياء وسمعة لم يقبل منه ، وكان لما عمله له كما قال رسول الله صلح : إنما الأعمال بالنيات إنما لكل امرئ ما نوى . فمن هاجر إلى الله وإلى رسوله فهجرته إلى الله ورسوله فمن هاجر لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه « فإنما أراد صلح بالأعمال ههنا أعمال البر إذا كانت صحبتها النية الصالحة فأما من عمل سوء وأراد به الخير لم يقبل منه بل يعاقب عليه . وقد قال رسول الله صلح « نية المؤمن خير من عمله » . وتفسير ذلك والله ورسوله أعلم أن العمل بلا نية غير مقبول ، ولو أن رجلاً أمسك عن الطعام يوماً كله ولم ينو بذلك الإمساك الصوم لم يكن صائماً ، ولو خرج إلى مكة وقت الحج وشهد المناسك كلها ولم ينو الحج لم يكن حاجاً ، ولو قام وركع وسجد ولم ينو الصلاة لم يكن مصلياً ، وكذلك كل عمل ، فالعمل بغير نية لا ينفع ولا يقبل وإنما يكون عملاً إذا كانت معه النية ، والنية وحدها تنفع بلا عمل . قال رسول الله صلح « من نوى أن يعمل حسنة كتبت له فإن عملها كتبت له عشر حسنات » فلذلك والله أعلم كانت نية المؤمن أفضل من عمله لأنها تنفع دون العمل ، والعمل لا ينفع بغير نية ، ولذلك قال قائل لبعض

[٥٨ ب]

[٥٩]

الأئمة فيما أحسب : أمن العدل أن يعصى الله عاصي أو يذنب إليه مذنب مدة قليلة في دنياه فيعاقبه || في الآخرة عقوبة الأبد ، قال : نعم لأنه كان ينوى أنه لو عمر الأبد لكان على تلك المعصية إذا مات مصراً عليها غير تائب عنها . وهذا باب من العقوبة بالنية السوء . كما أن الثواب بالنية الصالحة . وقد قال الله تعالى « الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً » ^(١) فالظن توهم بالقلب ونية واعتقاد لذلك الظن وقال عز وجل : « وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً » ^(٢) فأعاب ذلك الظن عليهم . فينبغي على هذا أن لا يعتقد المرء ولا يظن ولا ينوى إلا خيراً فيما يكون من أمر الله وأمر أوليائه وأمور المؤمنين من عبادته ، وأن ينوى كل عمل يعمل من أعمال الخير لله ولوجهه ، فعليكم أيها المؤمنون بهذا الأدب الصالح فاستعملوه ، واخلصوا المودة لأئمتكم وإخوانكم من أوليائه وتحابوا وتواصلوا على ولايتهم ومودتهم واحذروا التدابر والتقاطع والتباغض لأوليائكم وإخوانكم والبخل فيما أوجب الله عليكم في أموالكم ، وفقنا الله وإياكم للخير وأعاننا [وإياكم] ^(٣) عليه ، وفتح لنا في عمله وهدانا إليه [وإياكم] ^(٣) .

(٧)

ذكر ما ينبغي لمن براه الأئمة صلوات الله عليهم من اتباعهم

من التبعيل والظهار النعمتين أبيديهم

[٥٩ ب]

قد أوجب الله في كتابه وعلى لسان رسوله صلح اظهار نعمته سيما في المواضع التي يقترب بشهودها اليه فقال | جل ثناؤه : يا بني آدم خذوا زينتكم

(٢) الأحزاب ٣٣ / ١٠ - ١١

(١) الفتح ٤٨ / ٦

(٣) هكذا في الأصل ، والصواب وإياكم .

عند كل مسجد^(١). وقال رسول الله صلوات الله عليه : من أنعم الله عليه بنعمة فليزأثرها عليه . وجاء في اللباس والتنظف والتعطر للمشاهد التي تشهد لا بتغاء ثواب الله فيها أخبار يطول ذكرها ، ومشاهد الأئمة صلوات الله عليهم ومجالسهم فينبغي لمن أراد شهودها أن ينظف شعره وأطرافه ويلبس أفضل ما عنده من لباسه ، ويتطيب بأحسن طيب يجده ، ويظهر نعمة الله عليه ونعمة أوليائه لديه وعنده سيما إن كانت منهم وعلى أيديهم فحتم التجميل بها في مجالسهم ومقاماتهم ومحافلهم ومسائراتهم ، وذلك من تعظيمهم واجلال أمورهم كما أوجب الله على من قام إلى الصلاة أن يتوضأ لها ويأخذ زينته لها ، لأنه يأتي بيته ويقوم بين يديه تعالى ؛ وكذلك ينبغي لمن أتى أولياء الله متقرباً بهم إليه لأنه في اطراح ذلك والتهاون به وحضوره بلا استعداد لهم ولا تأهب للقائهم تهاون بأمورهم ، ومن تهاون بشيء من أمور أوليائه فقد تعرض لمقت الله وعقوبته ، ولما || في التنظف من السنة ولأن النظافة من الفطرة قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : إن الله يحب النظافة ويبغض العبد التماذورة^(٢) فينبغي استعمال ما أحبه الله تعالى وترك ما كرهه على كل الأحوال ، وأكد ذلك وأوجبه وأحسنه وأفضله وأجمله ما استعمل لاجلال أولياء الله الذين يتقرب بهم إليه ، ويرجا شفاعتهم لديه .

[٦٠]

(٨)

ذكر الآداب في السلام على الأئمة صلوات الله عليهم
والكلام بين أيديهم

تعظيم الأئمة صلوات الله عليهم من تعظيم الله عز وجل ، إنه إن ما يراد من تعظيمهم طاعته ويبتغى فيه مرضاته لا شريك له ، وقد رأينا أوصيائهم وولاة

(١) الأعراف ٣١/٧

(٢) يقال رجل قذور وقاذور وقاذورة وذو قاذورة لا يخالط الناس لسوء خلقه والقاذورة الشيء الخلق .

عهدهم يتبلون الأرض في سلامهم عليهم بين أيديهم إجلالا لهم وعلما بقدرهم ومعرفة بما أوجب الله لهم ، فأتباعهم أحق من اقتدى في ذلك بهم ويتقرب الى الله بتعظيم أوليائه غير مستنكفين ولا مستكبرين عنه ، والرعا ع وأوباش الناس والعوام ينكرون ذلك ويروونه سجودا من دون الله لهم تعالى عن قولهم ونزه أوليائه عن افتراءهم عليهم ، وللسجود حقيقة هي غير تقليل الأرض عند كل من نظرهم شيء من العلم من مؤالف || أو مخالف ، لا يرون من قبل الأرض في صلواته ساجدا حتى يأتي بحقيقة السجود على جبهته وأنفه وينويه نية سجوده على أنه لو سجد ساجد لولى من أولياء الله إعظاما لله لم يكن ذلك بمنكر ، فقد ذكر الله عن أبوى يوسف واخوته أنهم خروا له سجدا فلم يعب ذلك من فعلهم ، وأعاب الذين يسجدون للشمس من دون الله وقال : لا تسجدوا إلا لله . فانما نهى عز وجل عن السجود لأحد من دونه يتخذها لها معبودا ، فاما السجود تعظيما له فهم ينه عنه ، فالذى نهى عنه رسول الله صلح من السجود اليه من اقتدى في ذلك بما رآه من الحبشة الذين يسجدون للو كهم فاولئك انما سجدوا لهم من دون الله لانهم مجوس لا يعرفون الله تعالى ، فنهى النبي صلح عن الاقتداء بهم . على أنا لم نقل إنا نسجد للأئمة ولا أنهم أمروا صلوات الله عليهم بالسجود لهم ، وانما هو تقليل الأرض التي يطأونها إعظاما لهم عن تقليل أيديهم ، وفي هذا احتجاج يطول ذكره ، وفيما ذكرناه منه كفاية ، فينبغي لمن واجه الإمام ع . م أن يبدأ بالسلام عليه ، ثم يقبل الأرض بين يديه ، ويعتقد ذلك تعظيما له وتقربا إلى الله ع . ج به ويقول في السلام || عليه قبل انحطاطه لتقليل الأرض : « السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته » ويكون ذلك بحيث يراه الإمام وإن كان المسلم بحيث يسمع رد الإمام عليه السلام لم ينحط إلى الأرض لتقيلها إلا بعد فراغ رد الإمام عليه السلام ، ثم إذا قبل الأرض قام فإن حضر لأمر يريد الكلام فيه مما يجب وينبغي لمثله أن يتكلم به ، وكان ممن ينبغي لمثله الكلام بين

[٦٠ ب]

[١٦١]

يدى الأئمة تكلم وإلا استأذن في الكلام ، فإن أذن له الإمام
تكلم وإن لم يأذن له انصرف ، فقد قال بعض الملوك لبعض من وفد
عليه من الأشراف وقد قام بين يديه يريد الكلام : إن كنت ممن
يتكلم بين يدى الملوك فتكلم . هذا واجب لملوك الدنيا وواجب الأئمة
فوق ذلك كما بينا في أول الكتاب ، وأحسن ما يفتح به الكلام من أراد
الكلام بين يدى الأئمة إذا كان وافدا عليهم ، أو مريدا للكلام يطول ، أن
يفتح بحمد الله والصلاة على رسوله وعلى الأئمة ؛ فقد جاء في الإستفتاح
بذلك أثر ، وإن لم يمكن ذلك أو لم يحسنه المتكلم فليدع بما تهيأ من الدعاء إلى
الإمام ، ففي الدعاء ذكر الله ع . ج . وهو يجزى في الإستفتاح من الحمد ،
ثم يتكلم بما أراد من الكلام ، ويستعمل من لفظه ما تعطيه قريحته وتنطاع له
له طباؤه وينطلق له به لسانه ، غير متكلف كلاما روى فيه قبل ذلك وأحكمه
وألفه وألف له وحفظه ، فإنه لا يأمن أن يحتاج إلى كلام لم يتقدم فيه ،
ويختصر الكلام ما استطاع وأمكنه الاختصار في بيان ويجتنب التطويل
والاطناب والتشديد والإسهاب فإن ذلك إنما كان يحتمل من المطبوعين عليه
في قديم الزمان على استئصال لهم ، وقد جاء في الحديث أن رسول الله صلح
قال لبعض من أغرب عنده في كلامه وتشدد فيه بين يديه : عليك بما يفهمه
الخاص والعام من الكلام ، فإنى لو شئت قلت مالا تعلمون ، بيد أنى من
قريش ، وربيت في هوازن وربتني سبع عواتك ولكن لعن الله الثرثارين
المتفهمين . نخاض أهل اللغة في تخريج غريب هذا الكلام الذى تكلم به
رسول الله صلح فلم يتفقوا عليه ، وكان صلى الله عليه من أفصح العرب ومن
عنصر منابت اللسان ، ومن معدن الفصاحة ، وقد أعاب من جاء منها بما
يغمرض ويغرب ولا يكاد أن يفهمه إلا الخاص ، فأما من تعاطى في كلامه غير
ما جرت به عادته وأتى منه ما يدق وألفه أو تدبر وألف له ثم حفظه خليف
أن يفتضح كما افتضح رجل مرة عند بعض من أدركناه من الامراء وقد كان

[٦١ ب]

[١٦٢]

قدم إليه بكتاب ومكرمة من استعمله بعد انتطاع ذلك عنه مدة طويلة ،
 [لسكون بعض من كان قام على ذلك الذي استعمله ، فحال فيما بين هذا العامل
 وبينه] ^(١) ثم تلتطف هذا الرسول وتلتطف له في الوصول إليه ، فلما بلغه قدومه
 وأنه قرب منه تأهب له وأحضر مجلسه وجوه رجاله وأظهر زيه وعدته ،
 وأذن للرسول فدخل إليه وسلم ، ثم اقتتح كلاما وجيزا بليغا قد كان ألف
 وعمل له حفظه ، فلما فرغ منه تهيبه ذلك الأمير ومن حضر مجلسه ، فحمد الله
 وأثنى عليه ثم قال كيف خلفت أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ، والخاص والعام
 فيما قبله ؟ فلم يدر ما يقول غير ما جرت به عادته الخسيسة فقال له : بخير جعلك
 الله بخير . فما تمالك ذلك الأمير ومن حوله عن الضحك ثم خاطبه فجاء بمثل
 هذا من الكلام ، واقتحمته العيون || وازدراه من سمعه من حضر . فينبغي
 لمن خاطب الأئمة صلوات الله عليهم أو تكلم بين أيديهم ألا يتكلف كلاما لم
 تجربه عادته ، وكذلك لا ينبغي للعاقل أن يستعمل مثل ذلك في شيء من كلامه
 ومخاطباته ، فإن أقل ما يخاف من ذلك ما ذكرناه من هذا الجاهل المتعاطي ،
 مع ما ينبغي لمن خاطب الأئمة صلوات الله عليهم من تعظيمهم [وإجلالهم
 ومقاماتهم عن الإنبساط فيها والتعمق فيها] ^(٢) والتشطع والتشديق في الكلام
 بها واستشعار الهيبة لهم ، والحرص في الكلام عندهم أزين من ذلك وأشبهه
 بمن تكلم لديهم ، ولا بأس بذلك من كان في شعر أو خبر يحكي فيه كلام متقدم
 بلفظه إذا كان الإمام قد أذن للنشد والمتكلم في ذلك ، فإنه لا ينبغي أن يُحمله
 ولا يلحظه . وكذلك إن قرأ كتابا بين يديه أو كتب به إليه فإن الاغراب
 في ذلك . والبلاغة ما لم تخرج من المعروف إلى وحشي الكلام وغريب الألفاظ
 أحسن ، فإن كان في الكتاب من الغريب ما يستعمل كثيرا ويعرف فلا
 بأس به ، وقصد المعروف من كلام العرب غير المجهول في لغتها || المدخول

[٦٢ ب]

[٦٣ أ]

(١) هكذا في الأصل . والجملة ظاهرة الاضطراب .

(٢) هكذا في الأصل .

من كلام العامة والعجم أجود ، وما كان متوسطا من ذلك فهو أحسن ، فقد سأل بعض الأئمة عليهم السلام رجلا كان قلده أمر البحر يوما وقد دخل إليه ، عن الريح ما هي ؟ فكان يذهب إلى البلاغة ويستعمل الفصاحة فقال : نكباء بين الشمال والنبور ، ثم دخل أخ له كان ينظر أيضا في البحر ولم يكن يتكلف ما كان يتكلف أخوه ولا يشتغل بما كان يشتغل به من علم العربية ، فقال له الإمام عليه السلام : ما الريح الآن ؟ قال : جرج . فتبسم الإمام وقال : ما أبعد ما بينك وبين أخيك ولو توسطتما بين هذين الكلامين بكلام بين لكان حسنا . فأما من تعاطى ذكر الغريب في السكتب وكثرة استعماله فيها فغير حسن ، وقد كان بعض الأمراء يستعمل ذا قرابة له على بعض أعماله ، وكان في الرجل الذي استعمله حق وجهل ورقاعة ، فاستكتب كاتباً يشبهه في الرقاعة وحضر وقت يهدى فيه عمال ذلك الأمير إليه وأهدى هدية وقال لكاتبه : اكتب كتاباً بليغاً بذكر الهدية ونعتها . فجعل الكاتب يكتب في ذكر ذلك بنزيب الكلام ويسميه له ويشرحه ، فكان فيما كتب به | وبعثتُ إلى الأمير بجرة - والجرة القلة - وفيها كمة - والسكاة الترقاس . فلما قرأ ذلك الأمير كتابه استضحك منه وعزله ، وبعث عاملاً مكانه وكتب إليه في كتاب تسليمه « وصلت إلينا هديتك وكتابك وفيه من الغريب ما يحتاج إلى شرحه عنك شفاهاً ، وقد بعثنا بفلان مكانك عاملاً إلى أن تشرح لنا هذا الكتاب ونفيد عنك ما فيه إن شاء الله تعالى » وهذا وإن كان من التجاوز في الرقاعة فإن في ذكره مايزع من القليل منها . وكذلك أنشد بعض الشعراء بعض الملوك شعراً مدحبه وأعجبه فاستعاده إنشاده وكان غريبه كثيراً ، فظن ذلك الشاعر أن ذلك الملك لم يعرف ذلك الغريب فقال له : نشرح لك غريبه أيدك الله عز وجل ؟ فغضب عليه وحرمه وأخرجه من بين يديه . فمثل هذه الأشياء ينبغي انتقادها ، وأخذ من يخاطب الأئمة صلوات الله عليهم ويتكلم عندهم ويكاتبهم نفسه فيها بالأدب الصالحة لهم | والتقرب بتعظيمهم وتبجيلهم إلى الله عز وجل وإليهم

[٦٣ ب]

[٦٤ ا]

بظهور التخلف واعتراض الحصر ، وتعرف الدهشة فيمن خاطبهم وقام بين أيديهم ، وتولى شيئا من أمورهم بحضرتهم أحمد من الإقدام والجزالة والبراعة في ذلك عندهم ، ولقد كان بعض الأطباء يفصد بعض الأئمة عليهم السلام فكان يعتريه عند ذلك بعض الروعة إعظاما له ، وكأن ذلك أخاف الإمام ع . م من خطأ يده فأحضر آخر يوما وقد احتاج إلى الفصد ، وقد بلغه ما اعتري الآخر ، وأن ذلك كره منه ، فأخفى الموضع في يده ، وأخذ يد الإمام ليختبر العرق قبل أن يربطه ولا وضعت الطشت بين يديه ، ففصده ، ولم يعلم ووضع أصبعه على العرق ، فدعا بالطشت ، وظن أنه أبدر في ذلك وجاء بما يستحب منه فأعظم الإمام جرأته عليه وإقدامه ، فكان ذلك سبب سقوطه عنده ، ورد الاول وأثنى خيرا عليه وبسطه إلى أن زال عنه ما كان يعتريه لجلالته عنده .

فعل مثل هذا من التعظيم والإجلال يجب معاملة أولياء الله والتصرف في أمورهم || ومخاطبتهم ، واستقصاء ما يجب في ذلك يخرج عن حد هذا الكتاب . وفيما ذكرناه من ذلك ما يستدل به على غيره ، وينتفع به من وفق لفهمه إن شاء الله تعالى .

(١١)

ذكر القيام بين يدي الأئمة صلوات الله عليهم

والجلوس في مجالسهم والحديث لديهم

القيام بين يدي الأئمة أولياء الله لمن عرف حقهم واعتقد إمامتهم واعتقد قيامه ذلك تعظيما لهم وإجلالا لمكانهم عبادة يتقرب بها إلى الله الذي أوجب تعظيمهم وإجلالهم ، كما كان القيام في الصلاة لله تعالى تعظيما له . قال جل ثناؤه : « وقوموا لله قانتين » فينبغي لمن قام ذلك القيام أن يجعله لله

تعالى قرينة يتقرب بها إليه وينوى ذلك وبعثه بقلبه ويجل مقامهم في صدره ، ويرى أن ذلك القيام فيه حظ عظيم لنفسه إذ كان مما يتقرب به إلى ربه ، ويرجو لديه ثوابه ، ولا يرى أن الجلوس لديهم أفضل من القيام بين أيديهم ، ولا أن ذلك أدنى إليهم ، ولا أن أحداً يستحقه عندهم ، فإذا عرف ذلك واعتقده وأضمره وقصده ثم أمره بالجلوس إكراما له أو لأمر ما رآه || فليجلس معترفا في ذلك بفضل نعمتهم عليه ، ويشكر على ذلك بما أمكنه ولا يتهاون ولا يستصغر بقدر النعمة والمنة فيه فإنه قدر جليل الدرجة وفصل عظيم المنزلة ، ثم لا يعتقد ويرى أن ذلك قد صار له رسما جاريا لا يزول عنه ، ورتبة واجبة له ، وأنه ليس لأحد من عباد الله على أحد من أوليائه بحق ولا إن أنالوه معروفا صار له عليهم ضربة لازب ، وإنما هم في الإنعام على عباد الله كما قال جل ثناؤه : « هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب » (١) فإذا أحبوا أنعموا وتطولوا ، وإذا أمسكوا لم ينبغ أن يستعجزوا ولا يبخلوا . وكذلك ينبغ أن تراض النفوس لهم على المحنة والرضا وعند المنع والعطاء ، وعند أحوال الشدة وفي حالات الرخاء ، فإن صنعوا صنيع معروف إلى واحد وجب شكرهم عليه ، ولم ينبغ أن يرى المصنوع ذلك به أنه جدير به ولا مستحق إياه ، ولا أن يستشرف نفسه بعد ذلك إليه ، فإن عادوا به عليه ضاعف الشكر واعترف بالتقصير وعدم الاستحقاق ، وإذا لم تكن لهم عودة إلى ذلك أدأب نفسه في شكر ما تقدم لهم عنده واعترف فيه بعجزه ، ورأى أنه لو زيد من ذلك لكان أثقل لحمله || وأحرى أن لا يقوم بأعباء ما يجب فيه عليه . فإذا قام الفائم بين يدي الإمام فليقم قائما معتدلا كقيامه في الصلاة وليرم ببصره إلى الأرض إجلالا وهيبه له ، ناظرا إلى الإمام من تحت طرفه ، ويخفض جناحه ، نظر من يرى أن نظره إليه عبادة ، فقد جاء ذلك في الحديث المأثور ، ولا يلتفت ببصره ولا يقلق في وقوفه ولا يعيث بيديه ، ولكن

[١٦٥]

[٦٥ ب]

يوسلها إرسالا ، أو يضع يمينه على شماله تحت صدره ، ويلزم الصمت والوقار إلى أن يسأله الإمام ، أو يضطر إلى الكلام ، أو يكون ممن يريد الإمام كلامه ، أو في حال من يرفع الأمور إليه من جعل ذلك له فيتكلم فيه ، أو فيما ينبغي له الكلام فيه ما استمع الإمام منه ، فإن أعرض عنه أو قطع كلامه لأمر عرض له أو لغير أمر ، فلينصت المتكلم حتى يأذن له الإمام في الكلام بلفظ أو بإيماء أو باستفهام ، فحينئذ يعود إلى ما كان فيه ، وإلا سكت على ما قطع الكلام عليه ، ولا يرجع من غير إذن له فيه ، وليكن كلامه إذا خاطب الإمام كلاما متخافتا بلفظه بقدر ما يسمعه الإمام ، ولا يرفع صوته عنده ، فقد نهى الله عز وجل عن رفع الأصوات فوق صوت نبيه | والجمهور بها لديه الذي قرن طاعة الأئمة بطاعته ، وجعل تعظيمهم من التعظيم له ، فإن خاطبه الإمام أصغى إلى لفظه ، وكذلك إن كان حديث الإمام للجماعة من بحضرته ، فينبغي لكل واحد منهم الإنصات والإصغاء إليه ، وكذلك إن خاطب أحدهم خطابا علانية غير سر فينبغي لمن سمع خطابه الإصغاء إليه ، وطلب الفائدة منه ، فإن في كل لفظة يلفظ بها الإمام حكمة لمن تدبرها ووفق لفهمها ومعرفتها ، ولا يرى من سمع كلام الإمام أن لفظة من ألفاظه تخرج مخرج هزل أو تقع موقع عبث أو تجرى لغير فائدة وإن ظهر ذلك للسامع منه ، فينبغي له أن لا ينزله بهذه المنازل ، وأن يعلم أن الله سبحانه قد برأهم صلوات الله عليهم من ذلك ، وأن فهمه هو الذي قصر عن إدراك معرفة الفائدة من لفظه . فأما رموزهم عليهم السلام وأمثالهم وإشارتهم بمعاريض الكلام فبحور لا يخاض تيارها ، ولا يدرك قعرها ، ولا يفهمها عنهم إلا من شرح الله عز وجل | صدره لمعرفتها وفهمها ، وهي أكثر من أن يحاط بها ، ولو أخذت في ذكر بعض ما تأدى إلى منها لانقطع القول عما أردته ، وخرج الكتاب عن حد ما عليه بنيته ، فإن جرى الحديث عند الإمام بذكر من تقدمه من أوليائه أو أحد من ملوك الأرض غيره فينبغي لمن حضر ذلك أن لا يذكر من حزمهم

[٦٦ أ]

[٦٦ ب]

وحسن سيرهم وأخلاقهم وجزالتهم شيئا يرى هو أو غيره أن ذلك الإمام قصر فيه أو أخله ، فإن لكل زمان تدييرا ، ولكل قوم سياسة ، والأئمة صلوات الله عليهم أعلم بمصالح الخلق ، وأبصر بواجب الحق ، ولما كان يذكر ما كان يذكر من شرف آبائه وفضلهم ومناقبهم مما ينبغي أن يكون مدحاً له ، ولا بأس بذكره ، وإن سأل عن ذلك واستخبر من حضره عنه أدى الخبر إليه بحسبه غير مُطَرِّ لذلك ولا معظم له ولا منتقص ، ولكن يذكر ذلك على جواب ما سئل عنه ، فإن كان الأمر في الوقت على خلافه قال : الإمام أعلم بمصالح العباد ، وتدير الأمور في كل عصر وزمان . أو نحو هذا من الكلام مما لا ترى فيه أنه توهم على إمامه تقصيرا عن ذلك أو تخلفاً فيه ، ولا يقطع القول في ذلك بأنه ينبغي أن يكون ذلك في وقته أو لا ينبغي ، ولا أن ما كان من ذلك كان يجب أو لا يجب ، ولكن حسبه إذا سأل الإمام عن ذلك الجواب أجاب عنه على ما ذكرناه ؛ وإن سأل غيره عن ذلك بحضرة الإمام أمسك عن الجواب فيه وسكت عنه ، إلا أن يأذن له الإمام فيه ، أو يسأله عنه ، فإن جرى في المجلس من الكلام ما تبسم أو يفتر ضاحكاً عنده الإمام فإنه لا ينبغي لأحد من جلسائه والقائمين بين يديه أن يضحكوا لذلك ، ولكن ينبغي لهم أن يترقوا بأبصارهم مبتسمين ، ويظهروا الوقار والسكينة ، ويعظموا مجلس الإمام من الضحك فيه ، فليس ذلك فيه إلا له عليه السلام . وإن خاطب أحداً منهم أو من غيرهم سرا ، فينبغي لمن قرب منه أن يباعد عنه ، ولجميعهم ألا يصغوا إليه ولا يلتفتوا نحوه ، حتى يقضى نجواه ، ولا ينبغي لهم أن يتناجوا في مجلسه ، ولا أن يتحدثوا بينهم حديثاً دونه ، وينبغي أن يكون جميع ما يجري في مجلسه منه ومن جلسائه سرا لديهم وأمانة عندهم ، فقد جاء في الحديث : أن المجالس أمانات وإن لم تؤتمن || من فيها . ولكن ينبغي أن يذكر ذلك وينشر ما كان فيه من حسن أحواله الإمام بوصف بها ، أو مكرمة يجب نشرها ، ويذكر نغرها ، وإن كان ذلك من المباح دون المحذور ،

[١٦٧]

[٦٧ ب]

ومن الظاهر دون المستور ، وينبغي لمن شهد مجلس الإمام أن لا ينازع ولا يمارى فيه ، ولا ينتصف ممن جنى بالقول عليه ، بل ينبغي له أن يتغمد الإساءة ، ويعرض عن قائل إن قال له سوءا وعرض بذلك له ، وإن تهيأ الجواب له وحضرته الحجة عليه ، إلا أن يأذن الإمام له في الجواب ويطلق له المناظرة والخطاب ، وإن كان ذلك اقتصر على الحجة ولفظ بالصواب غير طائش في المقال ولا متبسط في الجواب والسؤال ولا قائل هجرا ولا معرض له ولا منتصف من قائل إن قال ذلك له ، ويتقى التمثلي والشاوب وتنقيض الأصابع وحركة الأطراف والجوارح ، وإن عرض له سعال أو عطاس أخفى من ذلك ما استطاع كما يخفيه في الصلاة ، فإن جاءته نخامة أخفاها كذلك جهده وسترها ، وتناول ذلك في ثوبه من غير أن يظهر ذلك ولا يستدعيه ولا يفعله إلا بعد أن || يغلب عليه ولا يقدر على حبسه . وليكن جلوس من أمره الإمام بالجلوس في مجلسه مستوفزا فيه غير متمكن في الجلوس ولا متربع ، ولا بأس أن يقيم رجلا ويضع أخرى ، ويحتج بيديه بمسكها على ركبتيه أو على أحدهما ، ولا يقلق في جلوسه ولا يكثر الحركة فيه . وإنما نهينا عن هذا وأشباهه بما ذكرناه لما في الانتهاء عنه من تعظيم مجلس الإمام وتوقيره ، لا على أنه حرام فعله ولكنه مكروه وينبغي في الآداب ترك استعماله . ولا يرى من لم يؤذن له في الجلوس أنه قصر به ، ولا يحسد من أذن له فيه ، بل ينتبسط بثواب قيامه بين يدي إمامه ، ويعلم أن ذلك أعظم لشوابه عند ربه . وينبغي لمن تكلم عند الإمام بكلام أن لا يطرى فيه نفسه ، ولا يظهر الإعجاب بما فيه ولا ما كان منه ، وإن استحسّن الإمام شيئا منه وأطراه فيه أو أثنى بخير عليه فينبغي أن يتعاضم ذلك ويكبره ويكثر الشكر عليه بما قدر على ذلك وأمكنه ويتواضع لذلك ويقلل نفسه ويضع ما رفعه الإمام منه تواضعا لله وله ويشعر ذلك نفسه ، ولا يزهيه ولا يبطره إطراه الإمام له ، ويرى || ويعتقد أن ذلك القول فيه من فضله ونعمه عليه ،

[٦٨]

[٦٨ ب]

ولا على أنه استحق ذلك منه ، فقد ذكرنا في غير موضع من هذا الكتاب أنه ليس لأحد على أولياء الله حق ولا إيجاب ، ويتق الغيبة عنده وسوء القول في غيره وذكر معاييب الناس له لينقصهم بها عنده ، فإن للناس معاييب وأولياء الله أحق من سترها ، وزلات وذنوباً هم أولى من اغتفرها وتغمدتها ، ولو لا ستر أولياء الله لبدت عوارات عباده ، وقد جاء عن رسول الله صلعم أنه قال : « لو تكاشفتكم ما تدافنتم » يعني صلعم أنه لو كشف لبعضكم عن عيوب بعض ما استحسن من كشف له عن عيب صاحبه أن يحضر جنازته ، ولقوله صلعم وعلى آله : إن الله على كل عبد مؤمن سبعين سترأ فإذا أذنب ذنباً انتهك عنه ستر منها فإذا تاب منه واستغفر منه أعاد الله عز وجل عليه ذلك الستر ومعه سبعون سترأ ، وإن أبي إلا قدما في المعاصي تهتك أستاره ، وأمر الله عز وجل الملائكة فسترته بأجنحتها فإن استغفر الله وتاب من ذنوبه أعاد الله عليه أستاره ومع كل ستر منها سبعين سترأ ، وإن أبي إلا قدما في المعاصي شككت الملائكة إلى الله عز وجل ما تلقى منه ، فيأمر الله عز وجل الملائكة برفع أجنحتها عنه ، فلو عمل ذنباً في قعر البحر أو تخوم الأرض لأبدأه الله عليه ، فلما كان الله تعالى لا يعجل على المذنبين من عباده فيكشف عيوبهم إلى خلقه ويحب سترها عليهم كان كذلك أولياء الله يحبون ما أحبه ولذلك قال على صلوات الله عليه : لو رأيت مؤمناً على فاحشة لسترته بثوبي . وقال على بن الحسين عليه السلام : لم يعيش مع الناس من عرفهم . وقال جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم : أجزأ الناس على ذكر معائب الناس هم أهل العيوب .

[٦٩]

وكذلك لا ينبغي له أن يبدأ بمدح أحد لم يكن من الإمام قول جميل فيه فإنه لا يدرى لعل الممدوح عنده على خلاف ذلك عند الإمام ، ولكن إن ذكره الإمام بخير وكان عنده علم منه بذلك وحسن ذكر ذكره بالخير الذي يعلمه منه ، وإن ذكر الإمام أحداً من غير أعدائه بسوء أمسك من سمع ذلك

من القول فيه ، وعاذ بالله ورغب إليه من سخطه وسخط أوليائه ، فإن
الأئمة صلوات الله عليهم رحماء بعباد الله [وقد لعل] ^(١) من يذكره أحدهم
بالسوء يتعطف عليه بعد ذلك بالعفو والرحمة ، [وقد لعل] ^(١) من يعين
عليه يقع مثل ذلك له به فما يأمن على نفسه من السقطة من له فضل وعقل
وبصيرة وإنما معول من يميز ويعقل على فضل أولياء الله وتعمدهم وسترهم
ورحمته . فأما سوء القول في العدو باللسان واعتقاد ذلك بالقلب فذلك هو
الدين ولا تصح ولاية أولياء الله إلا بعداوة أعدائهم ، وكما لا تنفع الولاية
إلا بالاعتقاد فكذلك لا تكون العداوة إلا كذلك ، ولم يقل رسول الله
ضلع في على عليه السلام « اللهم وال من والاه » فمقط ، ولسكنه قال « اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه » . وقال الله عز وجل « هذا من شيعته وهذا
من عدوه » . وإن استفهم الإمام أحداً عن حال من يستفهم عن حاله ،
وسأله عن علم ما يعلمه منه ، أو أمره بتقديم من يختاره فذكر من يعلم أو
يتأدى إليه فيه قل لم يسعه إلا ذكره للإمام لأن هذا كالكشف والامتحان
ولسكن ينبغي للمثائل في ذلك قول الحق وتحري الصدق ، فيمن كان القول
وعمن كان السؤال من قريب أو بعيد أو ولي أو عدو . وإن ذكر الإمام
أحداً بخير وأثنى عليه بجميل شكر ذلك من يسمعه ويسأل الله أن يهب له
ذلك منه فإن فضل أولياء الله على عباده ورحمته خلقه ينبغي شكرها على
كل من بلغته لأنها رحمة من الله لخلقه وكرامة وفضيلة لأوليائه ، ينبغي
شكرها ونشرها عنهم إذ كان ذلك — كما قدمنا في غير موضع — لا يدرك منهم
باستحقاق ولا ينال عنهم بواجب ، وإنما هو تفضلهم ، فينبغي نشره وذكره
وشكره لهم ، وإن رفع الإمام من قدر أحد وقربه وخصه وأدناه وألطفه ،
لم ينبغ لمن يرى ذلك أو تأدى إليه أن يحسده عليه ، وقد ذكرنا ذم الحسد
والنهي عنه في موضعه . فإن كانت عادة الإمام تقدمت بدليل منه على وقت

[٦٩ ب]

[١٧٠]

(١) هكذا في الأصل وسيستعمل هذا التعبير بعد ذلك راجع ص ١٢٦ . ص ١٧

القيام فرأى ذلك الدليل قام من بحضرته فقبلوا الأرض مسلمين وانصرفوا من غير إذن ، وإن لم يكن ذلك نظروا إليه فإن سكنت عن الحديث ، أو رأوا منه ما يدل على إرادة القيام نهضوا ، فإن أمرهم بالجلوس جلسوا ، يفعلون ذلك حتى يمسك الإمام عنهم فينصرفوا ، وينبني لهم التخفيف وترك التثقيب على كل حال ، فإن أحب الإمام مقامهم فهو يأمرهم بذلك ومن أحب مقامه منهم ، فإذا انصرفوا من بين يديه فلا يولوه ظهورهم ، ولكن يمشون القهقري أو || العرضية لا يستدبرون حتى يغيبوا عنه .

[٧٠ ب]

(١٠)

ذكر الأدب في مسابر الأئمة صلوات الله عليهم

وما ينبغي أن يفعله من سائرهم

يلبغى لمن سابر الأئمة في سفر أو حضر ، أن يلزم الموضع الذي فيه رتبته ، فإن كان فيمن رتب أن يسير بين يدي الإمام سار كذلك ولزم ما أمر به ، وجعل همته وشغله التحفظ لمكان الامام من غير أن يكثرت التلفت إليه ولا يثني عطفه نحوه ، ولكنه يتفقد ذلك باختلاس من نظره ، ومشى عرضية في خفية يرى منها الامام خلفه فيعرف أين هو منه ، ومكانه من القدر الذي رتب له أن يكون فيما بينه وبينه ، فإن بعد عن حد ذلك وقف حتى ينتهي الإمام إلى الموضع الذي يرى أن ما بينه وبينه هو القدر الذي رتب له وإن رأى الإمام قد قرب منه [حرك] (١) حتى يكون الحد الذي ينبغي له أن يكون فيه ، وإن كان على قصد اعتدال فوقف الإمام وقف حتى إذا سار سار بسيره ، لا يشغله عن محافظة ذلك شاغل ، ولا يتهاون به ولا يصرف همته عنه ، ولا يدع اشتغاله بشيء غيره من حديث ولا نظر إلى ما يمر به ، ولا بغير

(١). هكذا في الأصل ولعل الصواب تحرك .

[١٧١]

ذلك على الوجوه والاسباب كلها ، وإن كان ممن رسمه المشي بين يديه على
القرب منه || فينبغي له كذلك أن يلزم رتبته ويتحفظ على ما قدمنا ذكره
ويلزم الوقار والسكينة وترك الحديث والكلام إلا فيما سأله عنه الامام أو
أمره به ، ويكون أهل هذه الطبقة من التحفظ والاصغاء إلى الامام والنظر
إليه بحال من ذكرناه أنه يقوم بين يديه ، فإن دعا أحدا منهم سارع إليه ،
وأقبل بوجهه عليه مطرقا يبصره إلى الارض حتى يسمع ما يأمره وينفذه
بحسبه ثم يعود إلى مكانه ، ومن خصه الامام بمسائراته راكبا في مركبه
والدنو من ركابه فينبغي له أن يعرف قدر هذه الرتبة ومكان هذه المنزلة
ولا يرى نفسه أهلا لنظره إليه فضلا عن الدنو منه ومسائراته ، ثم يكون
سيره خلف الإمام فإن استدعاه دنا قليلا يجاذبه^(١) غير مساويه في السير ولا
مقارب له ومال بوجهه وشقه إلى الإمام ، وأقبل بفهمه وسمعه عليه وأطرق
يبصره إعظاما له ، وفعل في مخاطبته ما قدمنا ذكره في المخاطبة في المجلس
ولا يسايره من حيث تأخذ الريح عليه فتثير دابته الغبار إليه وتسقط الريح
لعابها عليه ، ولكن يجعل الإمام مماليا للريح ويكون هو أسفل من ذلك
ولا يدخل تحت ظله ولا يتقدمه ولا يساويه ويكون دونه شيئا ، ويلزم
في حديثه واستماعه ما ذكرناه في مثل ذلك في المجلس ثم لا يرى أن هذه الرتبة
تكون له ما عاش ، ولكن ينظر فإن كان الإمام قد تقدم إليه وأمره أن
يسايره كلما ركب من دون أن يدعى إلى ذلك امتثال أمره ، غير جاعل ذلك
لنفسه حقا واجبا ولا أمرا لازما ، بل يعتقد أن ذلك من فضل الإمام عليه ،
فإن آخره عن ذلك لم يتكر ما تقدم من فضله ، ولم يرتأخيره نقصا عليه ولا سوء
من الامام أتاه اليه بل يذكر فضله أولا وآخرأ ويعلم أن حال الامام في ذلك
حال يقرب منه من أراده لارادته ويؤخر من شاء كراهيه ومشيتته لعله في ذلك
أو لغير علة ليس عليه في ذلك تعقيب لمن فعل ذلك في انتقاد مذهب ، وإن
كان ممن دعاه الإمام إلى ذلك مرة أو مرارا أو مدة طويلة أو لم يأمره بمسائرتهم

[٧١ ب]

(١) هكذا في الاصل ولعلها يجاذبه

ركب ، لم يأت به إلا أن يدعى به فإذا دعى لذلك أتى الى ما دعى اليه ، وان دعى لغيره أتى لما دعى له بحسب ما يجب أن يأتي اليه ، ثم انصرف غير جاعل في نفسه لمسايرة الإمام همة يتعلق بها قلبه ، وأن يرى انه قصر به رتبة كانت جعلت له فقد ذكرت في غير موضع من هذا الكتاب أن فضل أولياء الله لمن أفضلوا عليه وعطاءهم من أعطوه ليس عليهم فيه واجب ولا هو لمن أولوه || ضربة لازب ، انما هو فضلهم يؤتونه من أحبوه ويحبسونه اذا أرادوا ، ومن كانت رتبته المشي وراء الإمام في موكب العامة مشى فيه على رتبته غير مشغل بما ينسبه نفسه ويخرجه عن حده ويلزم كل واحد من أهل هذا الموكب مكانه ويسير فيه بين أصحابه ، فإن كانت الريح من ورائهم تشير عجاج سبابك خيلهم الى نحو الإمام ، عدوا عنه أو تباعدوا منه الى حيث لا يناله ذلك منهم ويلزموا السكينة وما فيه من توقير الإمام ، وليحذروا اللجب والخصوم ورفع الأصوات ويفعل كذلك كل من سائر الإمام ممن معه ومن بين يديه ومن خلفه .

[٧٢]

وأفضل ذلك أن يكون معهم السلاح والعدة ، ويجعلوا سيرهم مع إمامهم رباطاً عليه وحرصاً له ومحافظة عليه ، ويعتقدوا ذلك ويضمروه وينووه ليؤجروا فيه . وكذلك ينوون ويعتقدون نظرهم اليه عبادة لله الذي جعل ذلك لمن نواه وأضمره كذلك . وإن مشى الإمام فينبغي لكل من سايره أن يمشى خلفه ، وإن دعاه الأمر دنا منه دنوا يسيراً غير ملاصق له ، وأقبل عليه بوجهه وشقه ومشى على جانب معه الى أن يقضى الإمام ما أراده ، ثم ينصرف من دعاه فيمشى || خلفه وإذا نزل الإمام عن دابته لحاجة ، فينبغي لمن كان معه أن ينزلوا عن دوابهم ، ولا يقيموا ركباناً وهو قائم على الأرض ، فإذا ركب ركبوا ، وإن نزل ففصلوا بصلاته إن أمهم ، وإن أمر أن يصلي بهم أحدهم صلى بهم أو وحداناً صلوا كذلك بحسب ما يأمرهم ، فإن نزل لحاجة تنحوا عنه حتى يقضى حاجته ، فإن تناول ماء يشربه أو شيئاً ما كان

[٧٢ ب]

بما تناوله مالوا عنه وصرفوا أبصارهم حتى ينتهي الى مراده من ذلك وحاجته وما قد [...] (١) را كبه وسایره فی مركبه على أن لا يفعل ذلك فليصبر عنه ، فإن لم يكن له من ذلك بد فعل ما لا بد له منه في خفية من الإمام ولا يفعلونه معاً ، ولكن واحد بعد واحد ، فإذا انصرفوا ودنا من قصره أو سرادقه إن كان سلبوا عليه ، ووقفوا حتى يدخل ثم انصرف كل واحد منهم الى موضعه .

(١١)

ذكر مضور طعام الأئمة صلوات الله عليهم

قال الله جل ذكره « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ، ولكن إذا دعيتم فادخلوا ، فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث » [١٧٣] || إن ذاكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ، (٢) فهذا ما فرض الله على المؤمنين لنبيه صلى الله عليه وآله الذي قرن طاعة الأئمة بطاعته وكذلك ينبغي لهم لزوم هذا الأدب الصالح لأئمتهم فلا يأتي طعامهم ويدخل اليهم في بيوتهم إلا من دعي إلى أكله إلا أن يكون ذلك من الطعام الذي أباحوه لسائر الناس أو لمثل من يريد أكله ، فإذا كان ذلك فله أكله بالاباحة ، وإن لم يدع باسمه إليه ويباح له بعينه . وينبغي لكل من أكل طعام الأئمة أن يعلم قدره ويعظمه حق تعظيمه ، فقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : إذا وضعت موائد آل محمد حفت بها الملائكة يستغفرون الله لهم ولمن أكل من طعامهم . وكان بعض الأئمة صلوات الله عليهم إذا قرب طعامه إلى من يحضره إليه يقول لهم :

(١) كلمة لا تقرأ لعلها « نهى » (٢) سورة الاحزاب ٤٣ / ٥٣

[٧٣ ب]

كلوا وتبركوا به . وينبغي لمن أراد حضور طعامهم أن ينظف أطرافه وشعره وبشره وثيابه وجوارحه وأظفاره ، ولا يرى عليه ما يقدر من أجله ، ثم إذا جلس إلى الطعام ينتظره فيجلس بسكينة ووقار ، فإذا أتى بالغسل غسل يده غسلًا نظيفًا موزًا وينشفها بالمنديل ، فإذا قرب الطعام جلس له مستوفزًا غير متربع ولا متكئ ، ولسكن يقيم رجله اليمنى ويثنى الأخرى تحته ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه أنه كان كذلك يأكل ويقول : آكل كما يأكل العبد ، ونهى أن يأكل أحد متكئًا ، وخالفته بنو أمية فهم إلى اليوم وأتباعهم متكئون إذا أكلوا . فإذا مد يده إلى الطعام سمي الله تعالى ، وإذا فرغ من لون حمد الله تعالى ، وإذا تناول لونا آخر سمي الله تعالى عند ما يبتدىء ، فقد روى عن علي (ص) أنه قال : من سمي الله تعالى على طعامه لم يضره . فقال له ابن السكوافاني : أكلت البارحة طعاماً سميت عليه وقد ضرتني قال : لعلك بالسكع أكلت ألواناً سميت على بعضها دون البعض . فقال : أما ذلك فقد كان . فقال : من هاهنا أوتيت . وإذا تناول الطعام فليتناوله بالخنس الأصابع فإنها سنة رسول الله صلح وسنة الأئمة صلوات الله عليهم خلاف سنة الجبارين الذين يتناولون بثلاث أصابع وبالسكاكين وكلاليب وتلقمه الجبارون أنفة منهم عن تناوله بأيديهم ، والطعام رزق الله تعالى وتعظيمه من تعظيم الله تعالى ، فينبغي أن لا يأنف الآكل || عنه ولا يرفع نفسه فيه ، ويستعمل من ذلك سنة نبيه صلح وسنة الأئمة من أهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين ، ويتناول الآكل مما يليه من الطعام ، ولا يحيل يده إلى كل ناحية في المائدة ولا في الصحفة ، وكان كذلك رسول الله صلح لا ينعل إلا في التمر ، فإنه كان يحيل يده في الطبق ويختار ما يتناول منه ، فيجب اتباع سنته ، ولا يتناول الآكل من ذروة الثريد ، ولا من وسط الصحفة ، فقد نهى عن ذلك ، ولكن يتناول مما بين يديه منها ، ولا يتجاوز في الآكل كما يتجاوز أهل النهمة ، ولا يقصر فيه تقصير أهل الأنفة والبذخ ، ولكن يأكل أكل الحاجة إلى الطعام ، ويجيد أكله . ولا

[٧٤ ا]

يقصر فيه ، فقد رأى بعض الأئمة (صلح) رجلاً يأكل من طعامه أكل
تقصير فقال : من مودة الرجل لأخيه جودة أكله لطعامه . وإنما نهينا عن
الاسراف في الأكل للشره والرغبة كأكل المنهومين المستأكلين ، فأما من
أكل كعاداته ومنتهى حاجته فذلك حسن جميل ، فأما الأخذ من الطعام
وحمله فذلك ما لا أحسب أن أحداً يجمل عاره وإثمه . فينبغي لمن أكل من
طعام أولياء الله أن لا يفعل | أكان مباحاً أو مدعواً إليه ، وينبغي لزوم
الصمت عند الطعام وترك الكلام إلا فيما لا بد منه ، وإن يحذر الأكل ويتق
سيلان أنفه ودموعه وريته ، فإن غلب شيء من ذلك عليه أو بدر منه تناوله
تناولاً خفيفاً بالمنديل دون يده ، ويستر ذلك ما قدر عليه ، وإن اعترضته سعال
أمسكها ما استطاع فإن لم يقدر على حبسها مال بوجهه عن المائدة ، وصوب
رأسه وستر فاه بالمنديل حتى يقضى سعاله ، وكذلك يفعل في العطاس
وما اعتراه من أثر وهو يأكل ، ولا ينظر في وجوه الآكلين ولا إلى
ما يتناولون ، ولا ينبغي أن يناول بعضهم بعضاً من الطعام ، ولا أن يحث
بعضهم بعضاً على الأكل ، فإن ذلك من فعل بعض العوام ، ويتق تلطخ يديه
بالطعام ، ولا بأس أن يلعق أصابعه عند فراغه من الطعام ، فقد كان رسول
الله صلح يفعل ذلك تعظيماً للطعام عن مسحه في المنديل وإذا رأى أنه انتهى
إلى حاجته من الطعام ومن معه يأكلون فلا يرفع يده دونهم ، ويتناول الشيء
بعد الشيء حتى يرفعوا أيديهم أو أكثرهم فينثذ يرفع يده ، وينبغي أن لا يشرب
الماء قبل كفايته من الطعام ثم يعود إليه ، | ولكن إذا رفع رأسه ولعق يده
فليشرب ، فإن اضطر إلى ذلك قبل فراغه فليمسح يده ثم ليشرب إن شاء
 ويعود إلى الطعام إن لم يكن قد اكتفى منه وكان أصحابه يأكلون ، وإذا شرب
فليسبم الله حين يبدأ ويمجد ، حين يفرغ ، وكذلك يفعل كلما تنفس في
الشرب ، وإذا عاد إلى الأكل سبى الله ، وإذا فرغ من الأكل حمد الله ودعا
للإمام بخير ، وتناول بقية ما لصق بيده من الطعام ثم مسحها بالمنديل وغسل

[١٧٤]

[١٧٥]

يده إن أتى بالغسل فإن كان أكله بحضرة الإمام لم يغسل يده بحيث يراه ،
ويتنحى ناحية فيغسلها ، لأن ذلك من التعظيم له إلا أن يأمره بذلك فليمتثل
أمره ، فإن بقي في فيه طعام فلا يلفظه وليبتلع منه ما كان فيه ، وما أدار لسانه
عليه ، وما أكرهه بالخلال لفظه ولم يبتلعه ، فإذا قضى ذلك قام كما أمر الله
من أكل طعام نبيه إلا أن يكون للإمام أمر في الجلوس فليمتثل أمره
صلوات الله عليه .

(١٢)

ذكر آداب أهل بيوتات الأئمة وما ينبغي أن يأخذوا به أنفسهم لرهم

[٧٥ ب]

قال الله جل ذكره الحمد نبيه صلح « وأنذر عشيرتك الأقربين » ،
كما قال الله تعالى له « وأنذر الناس يوم يأتهم العذاب » فالأقارب والأباعد من
الأئمة ص. ع. بوعد الله عز وجل منذرون ، وبفرائضه يتعبدون ، وبالطاعة
لأوليائه مأمورون ، وفي جملة من أمرهم الله بطاعته وطاعة رسوله وطاعة
أولى الأمر داخلون ، ولذلك قال رسول الله صلح لبي عبد المطلب « يا بني
عبد المطلب لا يأتى الناس بأعمالهم وتأتون بأنسابكم ، فإنى لا أغنى عنكم من
الله شيئا إلا بعمل صالح تعملونه وإنما يقربكم من الله أعمالكم ويبعدكم عنه
ما اقترفتهم » . وسأل رجل جعفر بن محمد صلوات الله عليه عن قول رسول
الله صلح « من مات لا يعرف إمام دهره مات ميتة جاهلية » فقال عليه السلام
قد قال ذلك رسول الله صلح . قال السائل : فكذلك من مات منكم أهل البيت
لا يعرف إمام دهره ؟ قال : نعم ، من مات منا أهل البيت لا يعرف إمام دهره
مات ميتة جاهلية ، هم والله والناس في هذا بمنزلة واحدة . وأهل بيوتات
الأئمة أحق الناس وأولاهم بمعرفةهم والنسليم لهم وامتنال أمر الله فيهم ،
والحجة عليهم في انكارهم آكد منها على غيرهم ، وإن كانت الحجة في ذلك لازمة
للقريب والبعيد ، فإن من قرب من الحق كان الحق ألزم له فينبغى لأهل

[٧٦]

بيوتات | الأئمة ، ومن قرب منهم أن يكونوا أعلم الناس بواجبهم ، وأقومهم بحقهم وأطوعهم لهم ، ولا تذهب بهم الأنفة عنهم والحسد لهم والكبر عن التذلل اليهم والوقوع دونهم إلى الكفر بالله ربهم والانسلاخ والخروج من دينهم ، فإن الله هو اختارهم منهم واصطفاهم عليهم وأمرهم كما أمر جميع العباد بطاعتهم ، فإياه يشاقرون بمشاققتهم ، وعليه يتكبرون إن تكبروا عليهم ، وعنه يعدلون إن عدلوا عنهم ، وهو عز وجل مذل من شاقه ومهين من تكبر عليه ، ومهلك من عدل عنه ، ولم يهلك من أهل بيوتات الأئمة إلا بظنهم أن لهم فضلا فيما افترض الله على العباد دونهم ، كما قال طلحة والزبير لعلى صلوات الله عليه لما أعطيا مثل ما أعطى الناس : فأين قرابتنا وسابقتنا يا أمير المؤمنين . . قال : قرابتكما وسابقتكما أسبق وأقرب أم قرابتى وسابقتى ! قال : بل قرابتك وسابقتك . قال : أفكان رسول الله صلح يقسم بالسوية أو يفضل أحدا على أحد ! قال : بل كان يقسم بالسوية ولكن الذين بعده فضلونا . قال : أفهم أعلم أم رسول الله ؟ قال : بل رسول الله صلح . . . في كلام طويل احتج فيه عليهم ما تنفقوا بذلك وما | كان هلا كهما إلا بسبب ما ظناه من أن لهما فضلا على غيرهما ، فنسكتا بيعته وخرجا عليه فكان من أمرهما ما يطول .

وسأل رجل من ولد الحسن بعض أولياء الأئمة ودعاتهم ممن كان قد استحكم أمره وظهر سلطان أولياء الله على يديه أن يعطيه مما أفاء الله عليه ، فلم يفعل ، فقال له : تمنعني على قرأتى ممن تدعو إليه وتعطى هؤلاء . فقال له : أخبرني من كان أولى بالناس بعد رسول الله صلح ! قال : على بن أبى طالب . قال : ثم من كان أحق الناس بعد على ؟ قال : الحسن . وعدد كذلك جماعة من الأئمة عليهم السلام . ثم قال له : فهل كان أحد من هؤلاء الذين كانت لهم الإمامة في حياة من قبله قد سقط عنه بذلك فرض الإمام الذى كان قبله ووجب على غيره ، أو كان له حق عليه ليس هو لمن سواه في مال الله في يديه قال : لا . قال : فإذا كان هذا لا يكون للأئمة في ذات أنفسهم ، فكيف يكون

[٧٦ ب]

لمن يتوسل وتقرب بقربانهم ، فإن كانت يدك مع أيدي هؤلاء الذين أعطيتهم
 أعطيتك بواجب ذلك ، وإلا فأنت وهم وسائر الناس بمنزلة واحدة في ذلك .
 ولو كانت القرابة || توجب حقاً في ذلك لأوجبته لأبناء الانبياء وأبنائهم
 ونسائهم ، فقد قال الله عز وجل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن
 موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو الله تبرأ منه . وقال لنوح في ابنه
 « انه ليس من أهلاك انه عمل غير صالح » قال « وضرب الله مثلاً للذين كفروا
 امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ، فخانتاهما فلم
 يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين » وقال : « يا نساء النبي
 من يأتى منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين . » وإنما ننفع
 القرابة مع الأعمال الصالحة كما قال تع : « والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان
 ألحقنا بهم ذريتهم » . وقال تعالى لنساء النبي « ومن يقنت منكن لله ورسوله
 وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين ، واعتدنا لها رزقاً كريماً » فينبغي لأهل
 بيوتات الأئمة أن يعرفوا هذا ويتدبروه من كتاب الله وقول رسوله وسنة الله
 في الذين خلوا من قباهم ، فإن ابن آدم إنما أهلكه حسده لأخيه ، إذ قبل
 الله قربانه دونه وقدمه عليه ، وقد ذكرنا الحسد وما يدعو إليه والنهي عنه
 وما | جاء فيه فليحذروه على أنفسهم ، ويقدموا من قدمه الله منهم واصطفاه
 عليهم من أئمتهم ، ويقوموا بشرائطهم وما أوجب الله عليهم لهم ، ويطيعوه
 كما أمر الله حق طاعتهم ، ولا يروا أن لهم في ذلك فضلاً على أحد من الناس
 غيرهم ، ولا واجبا يسقط عنهم دونهم ، بل الحق في ذلك عليهم أكد ،
 والغرض أوجب . كما أن فضل العالم على الناس واجب من وجه عليه وفضله
 وواجبه على أهله وولده من وجهين ، من وجه عليه ووجه أبوته وقرابته ،
 وكذلك فضل الإمام وحقه على أهل بيته يجب لإمامته ويجب لرحمه وقرابته ،
 وتصل قرابتهم به طاعتهم إياه ، وتقطعها معصيتهم له ، كما برأ الله إبراهيم من
 أبيه ، ونفى ابن نوح لمعصية منه ، فمن لم يعرف الإمام من أهل بيته ، ويقر

[١٧٧]

[٧٧ ب]

بإمامته ، فهو جاهل كما قال رسول الله صلح ، ومقطوع النسب كما قطع الله نسب ابن نوح منه ، وقد زال فضل القرابة عنه ولحق اسم الجاهلية به ، ووجب أن يكون من أخس خلق الله عند من عرفه وأهونهم عليه وأقلهم قدرا عنده .

(١٣)

ذكر الاداب في طب الخواج من الائمة

قد جعل الله عز وجل عند أوليائه لمن عرفهم وسلم لأمرهم ودان بطاعتهم وإمامتهم خير || الدنيا والآخرة ، فمن أراد الآخرة محضا عندهم وجدها ، ومن أحب الدنيا لديهم أصابها ، ومن طلبها معا وجدهما . فينبغي لمن أراد سؤالهم لنفسه أو لغيره أمرا من أمور دينه أو من أمور آخرته أن يتلطف في السؤال ، ويتحرى به مواطن الاقبال ، ويجعل لكل وجه من سؤاله حدا فيقدم فيه لنفسه روية وأدبا فان سأل أمر الدين ألحف واجتهد ، وإن سأل في أمر الدنيا خفف واقتصد ، ولا يتعدى في كلا الأمرين حده ولا يتجاوز قدره ، فان سأل من أمر الدين لم يسأل مالا ينبغي له ، وإن سأل من أمر الدنيا لم يسأل ماجاوز حده فقد جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه انه سمع رجلا يقول : اللهم اجعلني من الذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين إماما فقال : لقد سألت ربك شططا ، سألته أن يجعلك إماما مفترض الطاعة وهذا مالا يكون لك . وجاء عن علي صلى الله عليه أن عقيلا أخاه سأله أن يعطيه مالا لا يستطيعه || ولا يمكنه فقال له : يا عقيلا إذا كان من الليل فأنتى لتخرج فنزل على فلان اليهود وكان ذا مال فنقتله ونأخذ ماله فنعطيكه ففيه فوق ما سألت . فقال سبحانه الله تعالى يا أمير المؤمنين وتفعل هذا ؟ فقال : لا والله ما كنت بالذي أفعله وإن الذي لله من ماله في يدي لأعظم حرمة منه ولسكن إن صبرت حتى يخرج عطائي قاسمتك إياه فتركه ولحق معاوية ، فكانت

[١٧٨]

[٧٨ ب]

له مع معاويه أخبار يطول ذكرها ، بكت فيها معاويه وأخزاه وفضحه ، وذلك أنه رام منه نقص على (ص) فلم يعطه الدنية من نفسه في ذلك فكان منه إليه ما خلد ذكره عنه من القول فيه . وكذلك ينبغي لمن سأل أولياء الله أمرا من أمور الدنيا أو الدين أن لا يسألهم من ذلك شططا وإن سأل أمرا من أمور الدين لم يسأل لطلب رياسة ولا لرياء^(١) ولا لينال به أمرا من أمور الدنيا فقد جاء عن رسول الله (صلعم) أنه قال : من طلب أمرا من أمور الآخرة ليتبغى به أمرا من أمور الدنيا يجد ريح الجنة وأن ريحها ليوجد من مسيرة مائة خريف . وأن طلب أمرا من أمور الدنيا لم يطلبه شرها ولا إلحافا ولا على ظهر || غنى الأئمة ، فقد بلغني عن بعض أولياء الله ممن مكن له وظهر سلطان أولياء الله على يديه أنه قال لقوم من المؤمنين وقد ذكروا السؤال فقال : حرام على من سألني منكم دينارا وعنده دينار ، أو دابة وعنده دابة ، أو شيئا ما كان وعنده مثله ، فيكون قد سأل ما عنده العوض منه ، وسأل عن ظهر غنى ، وقد جاء عن رسول الله صلعم وعلى آله أنه قال : لا تحمل المسألة عن ظهر غنى ، ومن سأل وعنده ما يغنيه جاء ذلك خدوشا وكدوحا في وجهه يوم القيامة . وما ينبغي لمن سأل الأئمة أن يجعل سؤاله تعريضا ولا يجعله إلحافا وتصريحا ، فإن حسن سؤاله عندهم منحوه ماسأله متطوئين ، وإن لم يحسن لديهم أمسكوا عنه غير متكلفين لأنه [قد لعل]^(٢) السائل يسأل ما يحمله ويعظم الرد على أولياء الله لما جبلهم الله عليه من الكرم فإن أعطوه ذلك أعطوه عن استكراه وإن منعوه منعوه كذلك . وإذا كان السؤال تعريضا ، ولم يكن تصريحا كانوا مخيرين في الإعطاء وفي مندوحة من الفضل ، فإن أعطى الطالب أعطى من غير استئصال ، وإن أمسك عنه عوفي || عن نقص الرد بعد السؤال . ففي ذلك توقيف جاهه والتخفيف عن أئمة . وينبغي للمؤمن إذا احتاج أن لا يبذل ماء وجهه إلا لإمامه فإن لم يمكنه ذلك فلا يمكنه إلا لأوثق من يراه من المؤمنين

[٧٩]

[٧٩ ب]

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب لجاء .

(٢) هكذا في الأصل . وقدكرر ذلك فيما قبل راجع من ١١٥ . س ٣٠٢

إخوانه ولا يتعرض المسألة لأعدائه ، ولا يقبل منهم وإن جادوا عليه
وابتدأوه فإن ذلك عز الإيمان والمؤمنين . وقد قال الصادق جعفر بن محمد
صلوات الله عليه ووصف شيعته فقال : شيعتنا من لا [يتوالى عنا عدوا]^(١)
ولا يسأله ولا يقبل منه وإن هلك ضياعا . ونهى صلى الله عليه وسلم عن قبول
هدايا المشركين والمخالفين وتحفهم وصلاتهم لنلا يستميل ذلك القلوب ، وقال
بعض أولياء الأئمة لأصحابه : حرام على من احتاج فسأل غيري أو الثقة من
إخوانه . وقد قيل اعط من شئت فأنت أميره وخذ من شئت فأنت أسيره .
ولا ينبغي للمؤمن أن يأسر نفسه لعدوه ، ولكن إن وجد شيئا من وجهه
وإلا فليصبر حتى يجعل الله له فرجا ومخرجا من أموره ويرزقه من حيث
لا يحتسب كما وعد من ارتضاه من أهل دينه .

(١٥)

ذكر النهي عن انظار افعال الأئمة والأمر بتأنيها عنهم بالقبول [٨٠]

قال الله عز وجل « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »
وقال : لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين
يتسللون منكم لو اذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو
يصيبهم عذاب أليم . فطاعة رسول الله صلح فيما أمر به والالتفاء عما نهى عنه
وترك الخلاف عليه فرض من الله تعالى على عباده وذلك من وجوه الطاعات
له ، وقد قرن الله تعالى طاعة الأئمة بطاعته والطاعة لا تكون باللسان حتى
تصحها النية والاعتقاد ، ولم يجعل الله لأحد من عباده أن ينتقد على رسول
الله صلح ولا أن يتعقب شيئا من فعله ولا أن ينكره بلسانه ولا بقلبه
بل أوجب عز وجل التسليم له في كتابه ولم يوجب الإيمان إلا به . وكذلك

(١) هكذا الاصل ولعلها يوالى لنا عدوا

يجب ذلك لمن وصل الله طاعته بطاعته وجعله للأمة خلفا منه وهم الائمة
من أهل بيته صلح : فالواجب لكل إمام على أهل زمانه طاعتهم له وتسليمهم
لأمره وتركهم الاعتراض عليه ومخالفة أمره والانتقاد عليه والتعقب لأفعاله
لأن الله عز وجل قد قلد الإمام أمور عبادته وتكفله بتوقيفه وتسديده ،
وأورثه عمن تقدم من آبائه ، وزاده من فضله ومده بمعرفته ، والإمام ينظر
بنور ربه ويعمل بتأييده إياه وعونه له ، وارشاده لما يحسن به العواقب ويصلح
العمل به في كل عصر وزمان ومع كل قرن وفي كل وقت وأوان . ويجرى
في كل يوم تدبيره ويستعمل لكل زمان ما يصلحه ، ويحدث في كل عصر
ما يشبهه ويقابل كل قوم بما ينبغي أن يقابلهم به ويظهر في كل حين ما يصاح
إظهاره فيه من أمر يأمر به ونهى ينهى عنه وحادث يحدثه وأمر يظهره وحالة
يستعملها ، وسيرة يجريها والناس عن تدبيره ذلك كله بمعزل وعن علم الصلاح
فيه بجانب غير أنهم قد اغروا بالانكار على الائمة وتكلفوا ما قد حمل من
فعلهم وما لم يجعل الله تعقبه وانكاره اليهم ، بل قد أوجب الاذعان والتسليم
فيه عليهم فان نظروا إلى زى الائمة صلح ولباسهم وما يظهره من الإعداد
والقوة لمباهات أعدائهم ويصنعونه ويتمونه لردعهم وارهابهم أو هموا لمن
وهم بذلك || وطعنوا فيه عليهم وتكلموا فيه وأنكروه من فعلهم ، وقالوا لم
يكن رسول الله والخلفاء من بعده يتبعون مثل هذا كأنهم لم يسمعوا ما ذكره
الله عز وجل في القرآن بما وهب من الملك ليوسف وداود وسليمان وما جاء
عنهم في الأخبار بما كان لهم من النعم في الدنيا والآثار ولغيرهم من النبيين
والصديقين والصالحين وما جاء في ذلك من الائمة الراشدين . فقد روى عن
جعفر بن محمد أنه قال : كان نبي بن نبي بن نبي بن نبي يجلس مجلس آل فرعون
في أقبية الديباج مزرة بأزرة الذهب على الأسرة المرصعة بالجواهر يقضى
بين الناس بحكم الله تعالى وبكتابه ، وجاء عنه عليه السلام أنه قال كان لسليمان
ابن داود قصر فيه ألف حجرة في كل حجرة منها امرأة كانت له ألف طروقة

[٨٠ ب]

[٨١]

منهن ثلثمائة مهيبة وسبعمائة سرية . وحج صلوات الله عليه في ثوبين [قوهين] ^(١)
 فينما هو في الطواف إذ أخذ طرف ثوبه عباد البصري فقال : يا أبا عبد الله
 تلبس مثل هذا وقد علمت كيف كان لباس جدك علي بن أبي طالب
 صلح || ^(٢)

[٨١ ب]

ذلك اللباس ولو لبست أنا اليوم مثله لقال الناس إن جعفر بن محمد لمراء
 كعباد البصري ، فأسكت عباد ، ولم يحرجوا ، وتغامر الناس به ولقد كان
 يوصف بالرياء ، والأخبار في مثل هذا تخرج عن حد هذا الكتاب ، وقد قال
 الله تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل
 هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » ^(٣) والدنيا عند أولياء الله
 أهون من الذر ومقداره ، ومن الهباء المنبث وغباره ، ولهم فيها نظر وتدير
 فيما يأتونه ويدبرونه في كل دهر وزمان بما يرون بأنهم يصلحون ، فالحذر عباد
 الله الحذر من إنكار ما ترونه وتشاهدونه من أمرهم وفعلهم ، واغضائهم
 وإنكارهم وتصرف الأحوال بهم وعن أمرهم بالسنتكم أو بقلوبكم أو
 بخواطركم أنفسكم ، وعليكم ما حملتم ، وسلوهم ما حملوا تغبطوا وتسعدوا وتسلموا
 فكفى بالمرء جهلا أن يتكلف أمرا لم يكلفه ، واعلموا أن سعي الأئمة صلح
 وما يفعلونه وإظهارهم ما يظهرونه جهادا لأعداء الله ، واستعدادا في سبيل
 الله فإن ظفركم | أنتم من حلال الدنيا دون حرامها ، وطيب كسبها دون
 خبيث حطامها ، فقصدتكم به ذلك فيها وأخرجتم من واجب الله إليهم فيها ،
 فأنتم السعداء بما اكتسبتم ، والفائزون بما علمتم ، وإن تريدوا بذلك غرها
 ومضاهاة أولياء الله بما يظهرون منها فأنتم الخاسرون والمعتدون من فعل ذلك
 فيها أعاذكم الله من الخسران والزيغ والعدوان . فقد جاء : أن من تزيى بزي الإمام

[٨٢ ا]

(١) هكذا في الأصل ولعلها منوبين أي مصبوغين يالفوة .

(٢) الكلام لا يستقيم في هذا الموضع ما يدل على سقطات في الأصل .

(٣) سورة الأعراف ٣٢ / ٧

فقد كفر. وقال جعفر بن محمد «صلح»: أشرك من ترأس علينا إن الرياسة لا تكون إلا لنا. ورأى بعض الأئمة صلح بعض رجاله وقد تزيى بمثل زيه، فأمر به فأدب أدباً نكل فيه؛ إذ علم صلوات الله عليهم منه أنه أراد بذلك أن يضاهيه. وكذلك ينكر الجهال على الأئمة صلوات الله عليه ما فعله الناس في أزمانهم، ويأتيه من خالف أمرهم من عمالهم والمنسبيين بأسبابهم، كأنهم لم يسمعوا قول الله تعالى في كتابه، وذمه من اتبع من اتبعوه من عباده على أنبيائه وأصفياه إذ يقول جل ثناؤه «واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان

[٨٢ ب]

ولكن الشياطين كفروا»^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خالد بن الوليد لما خالف أمره وفعل ما لا يجب فعله فيما وجهه له واستعمله عليه، «اللهم إني أبرأ إليك مما فعل خالد» فليس من خالف الله ورسوله وأوليائه فيما أمروا به حجة عليهم، وإنما الحجة في ذلك على من خالف الحق فيه، وليس على أنبيائه وخلفائه في أرضه حجة فيما خالفهم فيه من تعدى فظلم نفسه بمخالفتهم، فمن أنكر هذا على أولياء الله فإنما أنكره على الله تعالى لأن أمر الله تعالى في ذلك قد خولف، كما خولف أمر أولياء الله الذين أمرهم من أمره ونهيهم من نهيه. وما ينكره من أمور الأئمة من لادين له يرجع إليه، ولا تميز له يقتصر عليه، ولا عقل له من ذلك يردعه لو ذكرناه لطلال به الشرح، وخرج عن مقدار هذا الكتاب حده والوصايا فيه والتحذير منه، وقد جاء عن بعض الدعاة إلى الأئمة صلوات الله عليهم قول يعبر عن جميع ذلك ويأتي على جملة، وذلك أن بعض الأولياء من خراسان سأل داعيه الإذن له في المصير إلى بعض الأئمة صلح فلم | يأذن له في ذلك فألح عليه فقال له: ويحك مقامك ها هنا أسلم لك وأعنى. قال وكيف ذلك قال: أنت ها هنا على يقين ومعرفة بامامك والأئمة صلح لما ظهروا لظهور أمر الله لم تقم أمورهم إلا بمعاملة أهل الدنيا بالدنيا وأخشى عليك إن أنت صرت إلى دار الإمام أن

[٨٣ أ]

ترى بعض ذلك فتنكره بلسانك أو بقلبك فتهلك ويحبط عملك ، قال :
ما كنت بالذى أنكر شيئاً من ذلك ما كان . فألح عليه في الإذن فقال : إن لم
يكن في ذلك بد فأخذ عليك العهد كما أخذته أولاً أنك إن رأيت الإمام
بعينيك يزني ويشرب الخمر ويأتى الفواحش — وقد أعاد الله الأئمة من ذلك —
أنك لا تنكر ذلك بقلبك ولا بلسانك ولا يخالjk الشك فيه أنه صواب وحق
قال : نعم نخذ علىّ ، فأخذ في ذلك عليه . قال الرجل : فوالله لو لا ما كان منه
إلىّ في ذلك لهلك كما قال ، ولكن إذا رأيت أمراً أنكره ذكرت ما كان
منه . وهذا وما يدخل في معناه ، أشبه شيء بما قدمنا ذكره من قصة موسى عم
والعالم فيما أنكره موسى وهو صواب وحق من فعل العالم في السفينة والغلام
والجدار ، على ما ذكره الله عز وجل في كتابه . أدبوا أنفسكم أيها المؤمنون
وانهوها عما تنكره من أفعال الأئمة ، وانصاتها عما تنكره من أفعال أهل
زمانها ، وسلّموا كما أمركم الله تعالى بالتسليم لهم وأطيعوهم كما افترض الله عليكم
طاعتهم واحذروا خلافهم والاعتراض عليهم والله ولي التوفيق .

[٨٣ ب]

(١٤)

ذكر ما ينبغي لمن استرعى أمر رعايا الأئمة

من السيرة بالعمل فبمق ولوا أمره من الأئمة

هذا باب يدخل في جملة كل عامل للأئمة صلح على ما استعملوه عليه
من رعية أو مال أو أمانة أو عمل ما كان ذلك العمل ، ويجب على جميعهم
ما يجرى ذكره فيه وما يجرى في هذا الكتاب مما جرى مجرى العموم ويدخل
في هذا الباب جميع العباد على ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله

أنه قال (١) : كلكم أمير وكل مسئول عن رعيته فالأمر مسئول عن أمر عليه ،
والرجل أمير على عياله ومسئول عنهم ، والمرأة أميرة على بيت زوجها وعلى
[ما استحفظه عليها فيها] (٢) وفي نفسها ومسئولة عن ذلك ، والعبد أمير على
ما أقامه له مولاه من مال . ومسئول عنه فليثق الله كل امرئ منكم فيما أمر عليه
وليعلم أنه مسئول عنه . وهذا قول جرى مجرى العموم عن رسول الله صلح
فينبغي لمن دخل في جملة هذا القول أن يحافظ على ما استحفظه رسول
الله صلى الله عليه وإياه ويحاسب فيه نفسه ويعلم أنه كما أخبره نبيه مسئول
عنه . وأول ما ينبغي لمن ولي شيئاً من أمور الناس أو من أمور الأئمة صلح
أن يتبدىء بصلاح نفسه قبل صلاح ما استعمل لإصلاحه فإنه من ضيع
أمر نفسه كان لما سواه أضيع ، فكيف يأمر بالمعروف من لا يفعله ،
أم كيف ينهى عن المنكر من يرتكبه ، قال الله تعالى : « أتأمرون الناس
بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون » (٣) . وقال
رسول الله صلح : « لعن الله الأمرين بالمعروف التاركين له والناهين عن
المنكر الراكبين له » ، فكيف يرجو خيراً من بكّته الله في كتابه ولعنه على
لسان رسوله ، أم كيف يزكو عمله ، أو يصلح الله به أمراً من أمور عباده ،
ولكن إذا بدأ هذا بنفسه فأصلحها وجب أن ينظر في صلاح غيره وإلا
فكيف يرجو صلاح غيره وهو فاسد في || ذات نفسه ، أو يتعقب الخيانة
على غيره وهو خائن في ذاته والله يقول : « إن الله لا يهدي كيد الخائنين » (٤)
ولا يصلح عمل المفسدين . وجاء في الحديث : كيف ينظر أحدكم إلى القذى في
عين أخيه ويدع الجزع المعترض في عينيه . فمن أمر نفسه بالمعروف ونهاها
عن المنكر وجب أن يأمر وينهى بذلك غيره إذا نصب له ، يأخذ على يديه

[٨٤]

[٨٤ ب]

(١) سيكرر المؤلف هذا الحديث في ص ١٣٤ مع تغيير بعض الألفاظ .
(٢) لعلك تلاحظ هذه الأخطاء في استعمال الضمائر فالصواب : ما استحفظها عليه فيه .
(٣) سورة البقرة ٤٤ / ٢
(٤) سورة يوسف ٥٢ / ١٢

فيه وإلا فإنه بمنزلة طبيب انتصب لعلاج الناس من داء هو ظاهر به فمن ذا تراه يثق بعلاجه أو يطيب نفساً به ويرجو البراءة على يديه ، وهو يرى أنه لم يبرئ نفسه التي هي أحب الأنفس إليه وأعزها عليه ، وهو بها أغنى وعلى عافيتها وصحتها أحرص ، وأخلق بمثل هذا الطبيب أن يتحاشاه الناس فلا يأمنه أحد لعلاج . فإن كان هذا يجري هذا المجرى في علاج هذه الأبدان القليلة البقاء القريبة الفناء ، فكيف ينبغي أن يكون النظر للأنفس التي يرجى لها الثواب الدائم ، ويخاف عليها العذاب اللازم ، فاذا أحكم الداعي هذا من نفسه فليستظر فيما استرعاه وليؤد الأمانة لله ولأوليائه فيه فإنه إذا أصلح أمر نفسه أصلح الله له كل أمر يريد صلاحه . وقد جاء عن رسول الله صلعم أنه قال : من أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله له ما بينه وبين عباده . وفيما ذكرته من هذا بلاغ وكفاية عما سواه من الوصايا ، لأن صلاح الحالات يأتي على جميع الخيرات ، والصلاح بالحقيقة لا يأتي سوءاً ولا يرتكب خطيئة ، فاذا كان كذلك صلت أعماله كلها ، ونجا من تبعثها وإثمها ، ولكن في الزيادة في الشرح خير وتنبيه ، فيجب عليه بعد ذلك أن يقتدى ، في كل ما يأتيه ويذره ويعطيه ويأخذه ، بكتاب الله تعالى وسنة رسوله وقول مواليه الأئمة من أهل بيته ووصية إمام عصره ومن أقامه لوصاياه ، في هذا أيضاً جماع كل شيء . وقال تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . وقال تعالى : « فيه تبيان كل شيء » . وقال تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . وقال تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » . ثم نزيد بالشرح والبيان ونقول إنه يجب على المؤمن أن لا يعمل عملاً يستحي من إمامه فمن دونه أن يعمل ذلك بحضرة إلا ما كان من الحلال الذي لا شبهة فيه ، مثل إتيان أهله ومنزله ومطعمه ومشربه الذي لا شك || فيه عنده أنه حل له ، ولكنه لا ينبغي له أن يجاهر بكثير منه ، فأما ما كان حراماً لا شك فيه أو شبهة لا يقين معها ، فينبغي اجتنابه في السر والعلانية والمشهد

[٨٥]

[٨٥ ب]

والمغيب، وقد تقدم مثل هذا في غير هذا الباب، ويشعر مع ذلك نفسه ويجعل نصب عينه خوف العقوبة ورجاء المثوبة في عاجل الدنيا وفي آجل الآخرة فيما يعمل ويقله وينويه ويسره ويجهره، حتى كأن الجنة والنار وما يرجى ويخاف في الدنيا من ثوب أو عقاب بين يديه ونصب عينه، وأعماله قد دونت وأحصيت له وعليه، وأنه قد أدنى من الحساب، وجوزى باستحقاقه عليها من الثواب والعقاب، ويتذكر ويتفكر ويتدبر وينظر ما بين خير قليل دائم له في دنياه موصول له بالنعيم الباقي في آخره، وبين لذة يستعجلها، ونهمة يتقدمها، ورغبة يصل إليها، تعقبه انقطاع الخير العاجل له، وتوجب العذاب الدائم فيه، مع حسن الثناء في الدنيا على أهل الفضل والأمانة وسوء القول في أهل الشر والخيانة، مع أن ما تفيد الخيانة من حطام الدنيا كالسراب الزائل فيها، والزبد الذاهب جفاء منها، والبركة كل البركة في الحلال، وهذا معلوم موجود في أكثر هذه الأحوال، مع واجب امتثال أمر الله تعالى في ذلك إذ يقول في كتابه: «الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر»^(١). وقوله تعالى: «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل»^(٢) وقوله: «إذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا»^(٣). وكثير من نظائر ذلك في كتاب الله جل ذكره وقول رسول الله صلى الله عليه . وما تدبر هذا وما قدمنا ذكره في هذا الباب عاقل إلا تبين له وجه الصواب فيه، وما يعمى عنه إلا الرعاع ومن جهل حظه، وكان بالبهائم أشبه منه حاسة ومعرفة من بنى آدم، فإن قول أمثال من كانت هذه حاله في مثل هذا المعنى: أنفع الأشياء لك عاجل يومك. وكسرة مستعجلة خير من خبز مؤجلة،

[١٨٦]

(١) سورة الحج ٤١/٢٢

(٢) سورة النساء ٥٨/٤

(٣) سورة الأنعام ١٥٢/٦

[٨٦ ب]

وإنما هي أكلة وميتة . وإنما لك بياض نهارك أو سواد ليلك . ومن يتكفل
لعاقل بالحياة إلى قابل . وإذا نزل الغيث فاملاً جبك ، وموتك شبعانا خير
من موتك جائعاً . فهل نفعت فلانا نصيحته وأغنته أمانته : وقولهم للواعظ
إذا وعظ : إذا دخلت أنت الجنة فاعلق الباب وراءك ، والقي الناس على الصراط
خير من أن تلقاهم بالسماط . في كثير من مثل هذا الكلام من كلام السفلة
والرعاع وأشباه الأنعام . وهذا باب لو تقصينا ما يدخله على الشرح والتمام
لطال فيه القول واتسع له اللفظ والكلام ، ولكننا شرحنه بالمجمل من القول
الذي يتفرع عند التحصيل وينتج الفوائد عند طلب التأويل ، فأما ما ذكرناه
من قول رسول الله صلح من أن كل امرئ راع مسئول عن رعيته ^(١) ،
كالعامل في رعيته ، والرجل في أهله ، والمرأة في بيت زوجها ، والعبد في مال
سيده ، فهو كما قال الرسول صلى الله عليه يجب على كل هؤلاء تأدية
الأمانة فيما ائتمن عليه ، وأن يبدأ في ذلك كما ذكرنا بنفسه ، فقد قال الله تع :
« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » ^(٢) فلم يأمره عز وجل بأمر أهله بها إلا
مع أمره هو بإقامتها ، وهذا مما ذكرناه من البدء بصلاح الأنفس . وقال جل
ثناؤه : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا » فقيل يا رسول الله
قد علمنا أننا نقي أنفسنا النار بأعمالنا الصالحات فكيف نقي منها أهاليها ؟
فقال : تعلمونهم أعمالكم الصالحة وتأخذوهم بها فتقومهم النار إذا عملوا بما
أمركم بها . وقال صلح : إن الرجل الصالح ليعلم به أهله الخير حتى يدخلهم الجنة
فلا يفقد من كان في بيته في الدنيا معه إلا هرة بيته . وقال : لا يزال الرجل
الصالح يأخذ أهله وجيرته بالأدب الصالح ويعمل به حتى يدخلهم الجنة معه ،
ولا يزال الرجل السوء يعمل السوء ويعلمه أهله وجيرته حتى يدخل
النار ويدخلهم فيها معه . ويروى عن بعض الصالحين أنه احتاج إلى ثمن أمة

[٨٧ أ]

(١) جاء في ص ١٣١ س ١٦ (كلكم أمير مسئول عن رعيته)

(٢) سورة طه ١٢٢/٢٠

سوداء كانت له باعها فاشتراها قوم ، وقد كان الذى باعها يقوم ويصلى من الليل ويقوم أهله فيصلون بصلاته حتى صار ذلك لهم طبعاً وعادة ، فلما باتت الأمة عند مواليها الذين اشتروها قامت للعادة فصلت هدياً من الليل ، فلم تر أحداً منهم قام ، فقرعت الباب عليهم ، فانتهبوا وقالوا : مالك ؟ قالت : قوموا إلى الصلاة ، فظن القوم أنهم أصبحوا فقاموا فرجعت هى إلى الصلاة ، فأرأوا الليل فعادوا فناموا ، فرجعت اليهم كذلك مراراً ، كل ذلك تقيمهم حتى صاحوا عليها وقالوا : إنك مجنونة ما تعرفين الليل من النهار ، فلما أصبحت خرجت عنهم وأتت مولاها تبكى فقالت : يا مولاي بعتنى من قوم لا يقومون الليل . وهذا من سليم الأدب الصالح وتلقين الخير وتعليمه والعمل به .

[٨٧ ب]

(١٥)

ذكر ما ينبغى أنه يستعمله الدعاء إلى الأئمة

صاوات الله عليهم في دعائهم إليهم

هذا باب ينبغى لأهله أن يبدأوا بصلاح أنفسهم — كما ذكرنا في الباب الذى مضى من قبله — بل يجب على هؤلاء من استعمال ذلك بالحقيقة والتحفظ فيه وإخلاصه أضعاف ذلك ، إذ كان من دعوته إلى الله وإلى أوليائه يقتدى بهم وينسب إلى أولياء الله ودينه ما يكون منهم ، فهم أحق الناس بالورع والصلاح والتقوى والعفاف والعمل بكل صالحة واجتناب كل مكروه ، وهذا باب أيضاً يدخل فيه جماعة المؤمنين ، كما دخل في الباب الذى قبله عامة المسلمين ، لقول الصادق جعفر بن محمد صلح لكافة شيعته ممن لم تطلق له الدعوة || «كونوا لنا دعاة صامتين» ثم بين ذلك وأخبرهم أنهم إذا عملوا صالحاً علم الناس أنهم أهل خير فدخلوا في جملتهم ، وكانوا دعائهم بأعمالهم لا بألسنتهم وكل مؤمن يعمل الخير فهو داع إلى الأئمة ، ولكن سبيله ما حد له لا ينبغى له أن

[٨٨ ا]

يتجاوزه ولا يقصر عنه ، فرأس أمر الدعاة إلى أولياء الله وسيد أعمالهم وقطب
أموهم صلاح أنفسهم بالدين الصادق والورع الحازم والدعاء بالحكمة
البالغة والموعظة الشافية ، كما قال الله لرسوله : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة » . ثم ينبغي للداعي اختبار أمر من يدعوهُ وتعرف أحوالهم
رجلا رجلا ، وتميز كل امرئ منهم ومعرفة ما يصلح له أن يرقى إليه ويحملة
عليه من أمر الله وأمر أوليائه ، ومقدار ما يحمله من ذلك وقدر قوته وطاقته
ومتى يوصل ذلك إليه وكيف يغذوه به ، وامتحان الرجال وتعرف الأحوال ،
ومقدار القوى ومبلغ الطاقات ، وعلم ذلك هو أفضل ما يحتاج إليه الدعاة
في باب السياسات والرياضات ، فكثير ما فسد أمر الداعي من جهله بهذا
الباب ۞ وفستد دعوته منه ، وقد يعترى من يجوز عليه التضييع من الدعاة
وينفق عنده منهم وتجاوز عليه الحيل من الفساد في أمره والخلل في دعوته
ما يطول القول بذكره . فينبغي للداعي أن يحكم أمر هذا الوجه من نفسه ويكون
أصق أهل دعوته وأقربهم منه وأحقهم بفوائده من حسنت نيته وصفت
طويته ودق ذهنه وصح اعتقاده وجاد عقله وملاك شره وقام بفرضه ،
ما كان مما كثر أو قل شرف عند الناس من كانت هذه حاله أو انحط لديهم
أو صغر أو كبر عندهم ، إلا أن يحتاج الداعي إلى استمالة الأشراف في حال
تستميلهم ، كما تستمال المؤلفة قلوبهم على مقدار أحوالهم ، ولا يضيع من
وصفنا حاله عندهم ، بل يجب أن يظهر من تقريبه لهم وإظهار فضله عندهم
ما يكون ذريعة إلى التماس مثل ذلك لهم ، فإن التقريب على الدين والتفضيل
به والترفع لأهله أقرب سبباً إلى اغتباط الناس به ودخولهم فيه وتصنعهم
به لما يؤملون من [...] (١) ارتقى بسببه ، والناس أبناء تحاسد وأكثر من طلب علماً
أو ديناً كان ۞ ابتداء طلبه منافسة نظيره وقرينه ، ومن رغب أن يحل محله ،
ثم ترتقى الحالات بمن أراد الله سعادته إلى طرق الخير فيه ، ولذلك قال بعضهم

[٨٨ ب]

[٨٩ ا]

(١) هنا مكان كلمة شطبت ولم يثبت غيرها

وحلف بالله : لقد طلبنا العلم أول ما طلبناه لغير الله ، فما زال بنا العلم حتى
ردنا إلى الله . وينبغي للداعي أن يتهيب عند أهل دعوته وأن لا يعودهم
الجرأة عليه ، ولا يبسطهم كل البسط لديه فيهنون عندهم ويصغر أمره لديهم ،
فإنه كلما كان أهيب عندهم كانوا أكثر انتفاعاً به وأحرى عنده ، وليكن تهيبه
ذلك بحسن الصمت وخفض الجناح ولين الجانب وحسن العشرة وجميل
المخالفة ، من غير تجبر عليهم ولا تكبر في أمره عليهم ، بل يكون التواضع
سماه والوقار همته والذكر هجيره . وقد جاء عن الصادق جعفر بن محمد
صلوات الله عليه أنه قال : اطلبوا العلم وتزينوا معه بالوقار والحلم ، وتواضعوا
لمن تتعلمون منه ولمن تعلمونه ولا تسكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم
بحقكم . وقال : من طلب العلم ليدافع به العلماء أو يمارى به السفهاء أوليصرف
به وجوه الناس إليه لينز بينهم وتكبر عليهم فليتبوأ مقعده من النار .
إن الرياسة لا تصلح إلا لأهلها . فينبغي للداعي أن يكون مهيباً في غير
تكبر ولا صلف ، متواضعاً للمهانة ولا لضعف فإن اجتمع له أمره واستحكم
واتصل له مراده وانتظم ، وعز في أهل دعوته وعظم ، فليحسن إلى محسنهم
ويقربهم على درجاتهم ، وينزلهم على طبقات أعمالهم ، ولا يهمل أمرهم ،
فيدع عقوبتهم على ما يتضح له من ذنوبهم ، ويصح لديه من إساءتهم ، فقد
كان من استحکم أمره من الدعاة يؤدب من يؤدب من أهل دعوته بصنوف
من الأدب فيقصي بعضهم ويهجره ، ويأمر المؤمنين أن يهجروه فلا يكلمه أحد
منهم ، ولا يدانيه فيبقى مهجوراً في قومه ، مبعداً في أهله وخاصته حتى تضيق
الأرض عليه برحبها ويتطارح عليه في التوبة وقبولها ، ويمتنع بما شاء أن
يمتنع في نفسه أو في ماله أو فيما رآه من أحواله بعد المدة الطويلة والنكايه
الشديدة ، ومنهم من يبكته على رؤس الملأ ، ومنهم || من يذله ويوبخه في
الخلاء ، ومنهم من يأمر بجلده ، ومنهم من يمضى العقوبة في قتله ويمتنع بذلك
أقرب الناس إليه فيأمر الأخ بقتل أخيه والحميم بقتل حميمه فيقتله

[٨٩ ب]

[٩٠ ا]

ويكون ذلك محنة للقاتل في نفسه وعزاء في وليه إذ لم يل أمره غيره ،
 وصلا حاله في أن يسلم من الحقد قلبه ، فيعاقب كل امرئ منهم بقدر ذنبه ،
 ويجعل العقوبة له بحسبه ، ولم يكن يهمل شيئاً من أمرهم فاستقامت لذلك له
 إرادته منهم . وقد قال عليّ صلوات الله عليه إن الله جل ذكره أدب هذه
 الأمة بالسيف والسوط ليس عند الإمام فيهما هواة . ولو علم الله جل ثناؤه
 أن عباده يصلحهم التجاوز عنهم لأمر به ، ولكنّه جل ثناؤه حد حدوداً
 لذنوبهم ، إذ علم لا شريك له أن بها صلاحهم ، فجعل حد القاتل في العمد
 القتل ، وجعل في الخطأ الدية ، وحكم في الزاني المحض بالرجم ، وفي البكر
 بالجلد ، وفي السارق بالقطع ، وفي المحارب بالصلب أو النفي ، أو قطع اليد
 والرجل ، وفي القاذف بالجلد ، وفي الشارب بالحد ، في حدود فصلها وأحكام
 [٩٠ ب] افترضها وأجراها جعل بها عز وجل قول [...] ^(١) وصلاح عباده وأدب بريته، وقد
 جاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يؤتى يوم القيامة بحاكم قد
 عطل حدود الله فيقول الله عز وجل له حددت حدوداً في خلقي ووليتك
 أمرهم فلم تقمها . فيقول : يا رب رحمت خلقك . فيقول الله عز وجل : أفكنت
 أرحم بخلق مني ؟ ثم يؤمر به إلى النار . ويؤتى بآخر قد تجاوز في الحد فيقال
 له في ذلك فيقول : يا رب غضبت لك بما ارتكبت من محارمك . فيقول الله عز
 وجل : أفكنت أشد غضباً لي مني لنفسى ؟ ثم يأمر به إلى النار . فليس
 تقصير من أقامه الأئمة صلوات الله عليهم مقام من يقيم الحقوق وينفذ الحدود
 دونهم فيما يجب فيه أو زيادة منه فيه وتعديه من سبيل العدل والحق الذي
 أمر الله عز وجل وأمر أولياؤه بل الذي يجب من ذلك تنفيذها على ما حده
 الله منها ، وإنما سميت حدوداً لأن لا تتعدى بزيادة ولا نقصان وإنما يكون هذا
 للدعاة وغيرهم إذا أذن الأئمة صلوات الله عليهم فيه لهم . وهذا الباب أيضاً
 أجملت القول فيه كما أجملته في الباب الذي قبله ، ولو بسطته لطال القول

[٩١ أ]

(١) في الاصل: بهم ولكن المعنى لا يستقيم ولعلها نبيهم .

له . وطبقة الدعاة والولاء ينبغي لهم التأدب بكل ما جرى ذكره في هذا الكتاب والتخلق به ، واعتقاده قولاً وعملاً وديناً ، ولذلك أجريت ذكرهم فيه ، وهم أخص بالآئمة صلوات الله عليهم من كثير ممن قدمنا ذكرهم ، وإنما ذكر على ترتيب الابتداء في الأدب ، فإذا تأدب المبتدئ بها أولاً فأولاً واستعملها باباً باباً ، صار إلى درجة هؤلاء ، ودخل في جملة من شاء الله . وهذا الباب رأيت أن أختم به هذا الكتاب ، والله ولي التوفيق والصواب . واسأل الله راغباً ملحقاً متضرعاً إليه أن يجعل ما عنيته به منه لوجهه ، وأن ينفعني ومن نظر فيه ويهدينا بفضلله ورحمته إلى الحق والصواب فيه عنده إنه خير مسئول وأكرم مأمول .

فهرست

صفحة	
١	تقدمة للناس
٣٣	مقدمة المؤلف
٣٨	ذكر ما ينبغي لاتباع الأئمة من اعتقاد ولايتهم والتدين بإمامتهم وطاعتهم
٤٠	ذكر وجوب مودة الأئمة
٤١	ذكر أداء الأمانة للأئمة والنصيحة لهم والتحذير من خيانتهم وغشهم
٤٥	ذكر توقير الأئمة وتعزيزهم وإجلالهم وتعظيمهم
٤٧	ذكر الأمر بالوفاء بعهود الأئمة ورعايتها وتذكّار ما أخذ لهم منها
٥٠	ذكر ما ينبغي لاتباع الأئمة من إخبارهم بما فيهم وسؤالهم والاستغفار لهم
	ذكر ما ينبغي من اقتصار من شملته دعوة الإمام على ما قيل لهم وعرفوه
٥٤	دون أن يتعاطوا أو يتكلفوا ما لم يؤذن لهم فيه
٥٦	ذكر الصبر على نوائب الأئمة والشكر لما أولوه من جزيل النعمة
٥٩	ذكر ما يجب لأولياء الله على عباده من الجهاد معهم في سبيله
٦٦	ذكر ما يجب للأئمة الصادقين أخذه من أموال المؤمنين والمؤمنات
٧٤	ذكر ما يجب على جميع العباد من التسليم في جميع الأمور إلى الأئمة
٧٨	ذكر الخوف من الأئمة والحذر من عقوبتهم وسقوط المنزل عندهم
	ذكر ما ينبغي من تولى من وإلى الأئمة ومحبة وعداوة من عاداهم
٨١	وقطيعة وبغضه
٨٦	ذكر التسليم وترك الاعتراض على الأئمة فيما يولون من يتألفونه من الأئمة
٩٠	ذكر الأمر بتحرى ما وافق الأئمة والنهي عن إتيان ما خالفهم
٩٣	ذكر نهى اتباع الأئمة عن الحسد والبغى والشره والحقد وسوء الظن
٩٧	ذكر الأمر لاتباع الأئمة بالتواضع لله تعالى ولهم وإطراح الكبر والأنفة الخ
٩٩	ذكر الأمر لاتباع الأئمة بالحلم والعفو والوقار والسكينة
١٠٠	ذكر ما ينبغي لاتباع الأئمة فيما بينهم من التعاطف والتواصل والتواد والتبازل
١٠٣	ذكر ما ينبغي لمن يراه الأئمة من أتباعهم من التجل وإظهار النعمة بين أيديهم
١٠٤	ذكر الآداب في السلام على الأئمة والكلام بين أيديهم

صفحة	
١٠٩	• • ذكر القيام بين يدي الأئمة والجلوس في مجالسهم والحديث لسيهم
١١٦	• • • ذكر الآداب في مسابقة الأئمة وما ينبغي أن يفعله من سايرهم
١١٩	• • • • • ذكر حضور طعام الأئمة
١٢٢	• • • • • ذكر آداب أهل بيوتات الأئمة وما ينبغي أن يأخذوا به أنفسهم لهم
١٢٥	• • • • • ذكر الآداب في طلب الحوائج من الأئمة
١٢٧	• • • • • ذكر النهي عن إنكار أفعال الأئمة
١٣١	• • • • • ذكر ما ينبغي لمن استرعى أمر رعايا الأئمة من السيرة بالعدل
١٣٦	• • • • • ذكر ما ينبغي أن يستعمله الدعاة إلى الأئمة

سلسلة مخطوطات الفاطميين

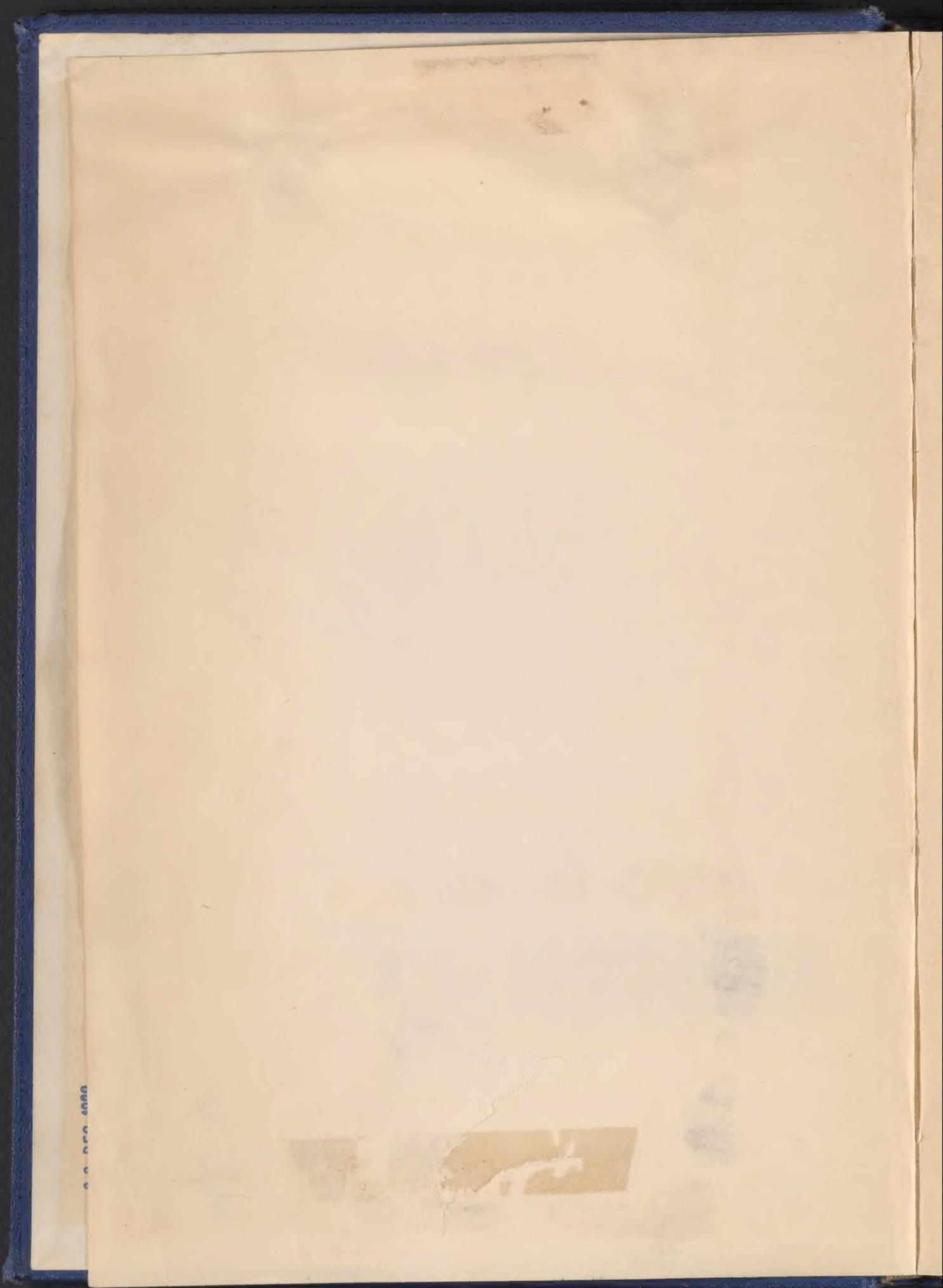
- (١) كتاب المجالس المستنصرية للداعى ثقة الامام علم الاسلام
 - (٢) رسالة الرشد والهداية للداعى منصور اليمن
 - (٣) كتاب الهمة فى آداب أتباع الأئمة للقاضى النعمان بن محمد المغربي .
 - (٤) المؤيد فى الدين داعى الدعاة - حياته وديوانه
 - (٥) سيرة المؤيد فى الدين داعى الدعاة .
 - (٦) راحة العقل للداعى أحمد حميد الدين الكرماني
- (بالاشتراك مع الاستاذ الدكتور محمد مصطفى حلى)

تحت الطبع

- (١) سيرة الأستاذ جوذر
- (٢) رسائل الكرماني
- (٣) مناظرات المؤيد فى الدين
- (٤) إثبات الامامة للداعى النيسابورى
- (٥) الرسالة الوضعية للكرماني
- (٦) ديوان الأمير نعيم بن المعز

أصدرت هربما

- رسائل صاحب بن عباد : نشر وتحقيق الدكتور عبد الوهاب عزام بك والدكتور شوقي ضيف ، وثائق أدبية بديعة تفسر حياة النثر العباسي في القرن الرابع على لسان أهم كتابه تفسيراً دقيقاً ، ثم هي وثائق تاريخية خطيرة تكشف عن كثير من النواحي السياسية والاجتماعية للدولة البويهية ، تضيف إلى كتب التاريخ كثيراً من الحقائق ، وتعديل فيها كثيراً من الوقائع . وثمنه ٤٠ قرشا
- المجالس المستنصرية لداعي الدعاة : نشر وتحقيق الدكتور محمد كامل حسين ، أول كتاب ينشر في الشرق لداع فاطمي ، يحوى خمسة وثلاثين مجلساً من مجالس الحكمة التأويلية التي كان يلقيها هذا الداعي وهي تبحث في فقه المذهب الفاطمي وبها كثير من التأويلات الباطنية . وثمنه ٢٥ قرشا
- اتعاط الحنفا بذكر الأئمة الخلفاء : نشر وتحقيق الأستاذ جمال الدين الشيال الكتاب القديم الوحيد في تاريخ الدولة الفاطمية ، أول دولة استقلت بمصر استقلالاً تاماً في العصر الإسلامي ، تأليف مؤيد النسب الفاطمي وزعيم مؤرخي مصر الإسلامية تقي الدين المقرئى ؛ مع مقدمة إيضاحية ، وتعليقات وافية ، وملاحق مكملة بقلم المؤلف نفسه وفهارس تفصيلية شاملة . وثمنه ٤٠ قرشا
- كتاب التمهيد في الرد على الملحدة والمعطلة والرافضة والخوارج : علامة الإسلام الجليل وصحبه على المخالفين ، القاضي أبى بكر الباقلانى : نشر وتحقيق الأستاذين محمود محمد الحضيرى ومحمد عبد الهادى أبو ريده ينش ذروة عالية من ذرى علم الكلام في رده على جميع المخالفين من أصحاب المذاهب الدينية والفلسفية ، وتحريره للعقيدة السنية في المسائل العقلية والدينية الكبرى ، وهو يصور المشكلات العقلية والدينية في القرن الرابع الهجرى . وثمنه ٤٥ قرشا
- احصاء العلوم للفارابى : مؤلف نفيس ، لقي تقديراً عالياً لدى العلماء والمؤلفين في الشرق والغرب ، فترجم إلى اللغة اللاتينية مرتين ، وقال فيه القاضي صاعد الأندلسى : (كتاب شريف في إحصاء العلوم والتعريف بأغراضها ، لم يسبق إليه ولا ذهب أحد مذهبه فيه ، ولا يستغنى طلاب العلوم كلها عن الاهتداء به وتقديم النظر فيه) . وقد عني الدكتور عثمان أمين بتحقيقه والتقديم له والتعليق عليه ، فقابل لذلك ست مخطوطات مختلفة مع الترجمتين اللاتينيتين . وثمنه ٢٠ قرشا
- كتاب رسائل الكندى الفلسفية : نشر وتحقيق الدكتور محمد عبد الهادى أبو ريده المدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد ، مع مقدمة إضافية عن الكندى فيلسوف العرب الأول وعن فلسفته ومكانته في الفكر العربى ، وفي الرسائل نصوص لاتينية ، وتحقيق للاصطلاحات مما لا يستغنى عنه باحث في تاريخ الفلسفة الإسلامية . وثمنه ٤٠ قرشا



FEB 1982

20 DEC 1988



10000074475

6102

BP
166.94
N8x
c.2